Э. ЭБИ

КРАТКОЕ ВВЕДЕНИЕ В БИБЛИЮ

Эрнст Эби

КРАТКОЕ ВВЕДЕНИЕ В БИБЛИЮ

Предисловие

В течение многих лет ко мне неоднократно обращались многие с просьбами выпустить в форме книги краткие введения к книгам Библии, выходившие ранее регулярно в виде журнальных тетрадей. Я долго противился этому, так как вполне отдаю себе отчет в том, что этот труд во многих местах недостаточен. Если же я теперь тем не мнее решаюсь выпустить эту книгу, то делаю, подчиняясь воле Божьей и сознавая, что эта книга, несмотря на ее сжатость, сможет быть практическим пособием человеку, читающему Библию. Я постарался кратко разобрать каждую книгу Библии по одному определенному, выработанному мной плану; каждый человек поймет, что далеко не всегда было легко придерживаться подобной системы.

Священное Писание дано нам для того, чтобы „сделать нас мудрыми для блаженства в вере в Иисуса Христа“. Те разделы, в которых поясняется содержание, отрезок времени и смысл, указывающий на исполнение в дальнейшем, так же как и особые возвещения отдельных библейских книг, да послужат тому, чтобы сподобиться услышать Слово Божие!

Для должного понимания может послужить также и ознакомление с первоисточниками Писаний, являющихся в разное время и разнородными путями свидетельством Божиим, а также с историей их собирания воедино, поскольку это доступно исследованию, проводимому со всей достоверностью и смирением духа. Наше краткое изложение не претендует на научную целостность; многие вопросы ждут еще своего дальнейшего исследования, или всегда останутся открытыми.

Но да послужит эта книга читающему Библию в тихом одиночестве или в домашнем кругу новым побуждением к радостному изучению Библии!

Эрнст Эби

Цюрих, апрель 1949

Общее введение

Название Библии

Название „Библия“ происходит от греческого слова „библос“, что значит: „книга“. Иногда употреблялось название „библиотека“ или, по отцу Церкви Иерониму, „Дивина библиотека“, что значит „Собрание божественных книг“. Это происходит потому, что Библия не является одной книгой, а состоит из 66 книг, написанных приблизительно 40 различными составителями. Среди них есть цари: Давид и Соломон; ученые и врачи: Исаия и Лука; богословы: Ездра и Павел; высшие государственные деятели: Моисей, Даниил, Неемия; сельские хозяева и рыбаки: Амос и Петр; музыканты: Асаф и дети Кораха; пророки: Иезекииль, Иоиль и др. Потребовалось приблизителью 1500 лет, прежде чем было написано все собрание из 66 книг.

Библия называется кроме того „Писание“ (Лук. 4, 21; Иоан. 2, 22; 5, 39; Иак. 2, 23); „Писания“ (Лук. 24, 27); „Святое Писание“ (Рим. 1, 2; 2 Тим. 3, 15); „Книги“ (Дан. 9, 2), а евреями также „Закон и пророки“ (Деян. 13, 15; Рим. 3, 21 и т. д.).

Дошедшее до нас собрание писаний Ветхого и Нового Заветов называется на церковном языке „канон“, что значит: правило или мерило. Канон представляет собой таким образом совокупность библейских книг, доказанных с течением времени как священные и вдохновленные Богом писания, в противоположность многочисленным „апокрифам“ (греческое слово, означающее скрытые, зашифрованные книги). Название „канон“ применялось сперва только к писаниям Нового Завета. Однако понятие священного, божественно вдохновленного собрания библейских книг существовало уже в древности: скрижали завета и писания Моисея сохранялись неприкосновенными одесную ковчега (Втор. 31, 24–26). Собирание и проверка писаний Ветхого Завета длилось сотни лет и было закончено только Ездрой. Собрание книг Нового Завета имелось уже в 200-м году после Р. Х. с некоторыми отклонениями. Наш канон в его теперешнем виде был окончательно санкционирован в четвертом столетии п. Р. Х.

Деление Библии

Еврейская Библия представляет собой Ветхий Завет, известный им как „Закон и пророки“, без особого названия.

Деление Ветхого Завета ко времени Иисуса Христа:

„Тора“ – Закон. Слово производится от „яра“, что означает поучать, учить. Список Торы находится и сейчас в каждой

синагоге. Он состоит из пяти книг Моисея и разделен на 52 раздела. Каждую субботу читается один раздел. Греки назвали эти книги „Пентатеукос", что означает: книга, состоящая из пяти частей. *„Небиим" – Пророки.* Это собрание разделялось на две главных части: а) *„Небиим ришоним",* первые пророки или первая группа пророков. Она состояла из четырех книг: книга Иисуса Навина и Судей Израилевых и Первая и Вторая книга Царств (обе последних были только одной книгой), и б) *„Небиим ахароним",* что означает: позднейшие пророки или вторая группа пророков. В ней заключалось также четыре книги: Исаии, Иеремии, Иезекииля и „Двенадцати", то-есть двенадцати меньших пророков в одной книге.

„Кетубим" – Писания. Это собрание состояло из трех частей: а) псалмы, притчи и книга Иова; б) Песнь Песней, книга Руфь, Плач Иеремии, Екклесиаст и книга Есфирь – эта книга называлась „мегилот", что значит: „светки"; и в) книги Даниила, Ездры, Неемии и Паралипоменон.

Закон полагает прочное основание, оплот для так называемой теократии (божественного правления). Пророки описывают историю теократического народа и неизъяснимую божественную любовь и труд, потребовавшийся для того, чтобы сохранить его на протяжении веков. „Писания" дают возможность ознакомиться с миром идей и духовной жизнью этого народа и его особой духовностью.

Теперешнее деление Библии

Священное Писание состоит сегодня из двух собраний: Ветхого и Нового Заветов. Наименование „Завет" было впервые применено отцом Церкви Тертуллианом по отношению к обеим частям Библии в смысле „Союза" (по-еврейски „Верит", по-гречески „Диатеке"). При этом он исходил из той мысли, что Ветхий Завет указывает на заключенный Богом через Моисея с Израилем (Исх. 19, 5), а Новый Завет – на заключенный Христом со Своей Церковью союз (Матф. 26, 28; 1 Кор. 11, 25).

Наше теперешнее разделение на главы в Новом Завете было сделано английским архиепископом Стефаном Лангтоном в Кембридже (1205), а разделение на стихи – парижским печатником Робером Стефанусом (1551).

Ветхий Завет

а) 17 исторических книг: от Первой книги Моисеевой до Книги Есфирь.
б) 5 поучительных или поэтических книг: от Книги Иова до Песни Песней;
в) 17 пророческих книг: от Исаии до Малахии.

Новый Завет

а) 5 исторических книг: Евангелия и Деяния Апостолов
б) 21 поучительная книга: Послания
в) 1 пророческая книга: Откровение.

Язык Библии

Ветхий Завет был написан на еврейском языке (иврит), отдельные части книг Ездры, Неемии и Даниила на арамейском. Иврит был классическим языком в Палестине, арамейский представляет собой позднейший диалект, народный говор, общий разговорный язык евреев на Востоке.

Новый Завет написан был на греческом языке, занимавшим тогда главенствующее место, с некоторыми небольшими исключениями, то есть с вставками некоторых арамейских и латинских слов.

Манускрипты Библии

Мы имеем теперь несколько тысяч рукописных списков Библии (манускриптов). В большей части их содержатся только отдельные части Библии или фрагменты (отдельные разделы) с некоторыми стихами или главами. Это отдельные листы из папируса (род камыша, сердцевина которого шла в древности на изготовление своего рода бумаги), которые, собранные в книгу, называются „Кодексом" (лат. слово), или пергаментные свитки (особо выработанная кожа). Последнее название происходит от города Пергамуса в Малой Азии, где впервые возникла выработка пергамента. Самые древние фрагменты Ветхого Завета относятся ко второму столетию до Р. Х. (см. Кумранские тексты), а Нового Завета – ко второму после Р. Х. (самый старый фрагмент Иоанна около 125 года п. Р. Х.). Из более полных рукописей самыми важными являются:

Тексты Кумрана: В 1947 году пастухи-бедуины нашли в пещерах Вади Кумрана (долина Кумрана) на заподном берегу Мертвого моря, в 14 км. южнее Иерихона, свитки со списками на пергаменте, которые хранились там, завернутые в холстину. Свитки принадлежали еврейской секте ессеев, монахи которой, очевидно, вследствие угрозы со стороны римлян (66 и 132 гг. после Р. Х.), хотели сохранить в безопасности свои религиозные книги до лучших времен. В результате этого открытия в дальнейших 11 пещерах были найдены еще многочисленные свитки, один полный свиток книги Исаии, фрагменты всех ветхозаветных писаний, кроме книги Есфирь, комментарии (с ветхозаветным

текстом), апокрифы и писания секты ессеев. Они возникли приблизительно в первом и втором столетиях до Р. Х. и являются таким образом древнейшими имеющимися у нас рукописями Библии, имеющими неизмеримое значение для исследования первоначальных текстов, так же как и иудейства и раннего христинаства. Однако работа по исследованию этих текстов еще только в зачатке.

Кодекс Синаитикус – до недавнего времени был самой древней, относящейся к четвертому столетию рукописью, обнаруженной немецким ученым Тишендорфом в 1859 году в монастыре св. Екатерины у подножия Синая и отвезенной в Императорскую библиотеку в С. Петербурге. В этом Кодексе содержится почти полный текст Ветхого Завета (в греческом переводе) и полный текст Нового Завета. В 1934 г. англичане откупили этот манускрипт за почти один миллион швейцарских франков, и с тех пор он выставлен в Британском музее в Лондоне.

Кодекс Александринус. Эта рукопись была написана в 450 г. в Египте и долгое время находилась во владении Константинопольского патриарха. В ней содержится Ветхий Завет и, начиная с 25-ой главы Евангелия от Матфея, почти весь Новый Завет. Теперь этот манускрипт находится в Британском музее, которому завещал его Георг Второй в 1753 году.

Кодекс Ватиканус, написанный в середине 4-го столетия в Египте, находится теперь в Ватикане. Он содержит также всю греческую Библию, но со значительными пробелами в Новом Завете (конец Послания к Евреям, Послания, Откровение отсутствуют). Рукопись читается с трудом, потому что текст ее был впоследствии подновлен другими чернилами и во многих случаях изменен.

Кодекс Ефраеми Рескриптус был написан в середине пятого столетия в Египте, сейчас находится в Париже. Он назван по имени отца Церкви Ефрема, поскольку был им переписан. Первоначальная рукопись была восстановлена Тишендорфом химическим путем, и Кодекс был издан в 1843–45 гг.

Кодекс Кантабригиензис и Кодекс Кларомонтанус: обе рукописи, написанные около 550 г., с латинским переводом, принадлежали Теодору Беза в Женеве.

Важнейшие переводы Библии

Переводы Библии возникли уже очень давно и некоторые из них древнее, чем дошедшие до нас рукописи в оригинале. Для изучения текстов как Ветхого, так и Нового Заветов они имеют поэтому очень большое значение. Из более древних переводов особенно важны следующие пять:

Септуагинта (что значит: „семьдесят") – греческий перевод Ветхого Завета, сделанный в Александрии и начатый очевидно в царствование Птоломея Филадельфуса, но законченный только впоследствии (275–130 до Р. Х.). Этот перевод называется „Септуагинта", потому что по легенде он был произведен 72 переводчиками в 72 дня. Разнородность в стиле и качестве перевода позволяет заключить, что он был действительно создан многими переводчиками. Септуагинтой пользовался апостол Павел и первые христиане.

Пешитта, сирийский перевод Ветхого и Нового Заветов, сделанный в 4 ст. п. Р. Х. Пешитта, известная нам теперь, является переработкой более раннего сирийского перевода, который был сделан с Нового Завета – во втором, а с Ветхого – в еще более раннем столетии.

Готический перевод Библии вест-готского епископа Улфиласа (умершего в 388 п. Р. Х.). Он сделан с греческого подлинника и является древнейшим памятником германской литературы. Вначале перевод охватывал, вероятно, всю Библию, однако из него сохранились главным образом отдельные разделы Евангелий, а именно в знаменитом Кодексе Аргентеус – написанной серебром на пурпурном пергаменте рукописи, находящейся в Упсале, в Швеции.

Вульгата – что значит: „для всеобщего распространения", единственный признанный католической церковью и поставленный наряду с основным текстом Консилиумом в Триесте латинский перевод Библии. Он был сделан по поручению римского епископа Дамасуса ученым отцом Церкви Иеронимом в 383 до 405 гг. и закончен, по всей вероятности, другими еще переводчиками. Иероним воспользовался для своего перевода начатым во втором и законченным в третьем столетии, принятым у говоривших по-латыни христиан переводом, так наз. „Ветус Латина" (стар. лат.), называющимся также „Итала". Однако, только при папе Григории Великом Вульгата получила всеобщее признание.

Немецкий перевод Библии Лютером, начатый в Вартбурге в 1521 году и законченный в 1534 г. Этот сделанный с основного текста и еще непревзойденный перевод имеет еще и двойное значение, благодаря своему соответствующему духа Писания и вместе с тем благороднейшему народному языку, что делает его литературно-историческим памятником, создавшим литературный немецкий язык.

Следует однако принять во внимание, что за пять лет до того, как появился перевод Лютера, в Цюрихе имелась уже полная Библия (1529). Разумеется, с тех пор появлялись еще и другие переводы Библии. В особенности с начала 20-го столетия во всем мире появились многочисленные переводы Библии. В настоящее время имеется значительно больше тысячи полных и частичных переводов на всевозможные языки и наречия.

Ветхий Завет

Первая книга Моисеева – Бытие

ОБЩЕЕ

На древне-еврейском языке книга называется „Берешит" – В начале – по тем словам, которыми она начинается. По-гречески она называется „Генезис" – рождение, зарождение, поскольку в ней содержится изначальная история. Без Первой книги Моисеевой мы бы полностью бродили в темноте, не зная о зарождении человеческого рода и должны были бы полагаться, как и язычники, только на басни. Если же сопоставить историю создания мира Первой книги Моисеевой с древнейшими сказаниями народов и самыми последними научными исследованиями, то для изучающего Священное Писание встает пронизанная сияющим светом картина истины и прочное основание для всей Библии.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Книга начинается с описания сотворения мира и заканчивается смертью Иосифа в Египте.

СОСТАВИТЕЛЬ

Как евреи, так и первая христианская община считали „Бытие" трудом Моисея. Сам Иисус Христос говорит о писаниях Моисея (Иоан. 5, 46; Лук. 24, 27 и т. д.).

Проф. Ф. Беттекс пишет о составителе следующее:

„Для того чтобы оповестить человечество, Бог создал великого духом мужа, с которым Он намеревался говорить лицом к лицу; которого Он облек такой властью, что его заступничество должно было уберечь народ от уничтожения; мужа, о телесной оболочке которого даже сам сатана считал нужным спорить с архангелем Михаилом, князем народа Израилева. Чудесными путями вел Бог этого мужа, и его воспитание соответствовало его величию. Он смог ознакомиться со всей государственной, светской мудростью Египта и его богов... И тогда Бог повел его в, быть может, самое навыразимое одиночество на свете, в пустыню и пальмовые рощи между гранитными великанами Хореба и Синая, и дал ему в течение сорока лет молчать и размышлять. И когда Моисей ничего более не хотел, как только спокойно закончить свою жизнь среди своих стад, вспыхнул огненный куст – Неопалимая купина –, и голос открыл ему имя Бога и призвал его к его задаче, – такой великой задаче, которая никогда еще не выпадала на долю смертного. Задание же это было тройным: для того, чтобы племя стало народом, нацией, у него должна была религия, закон и история. И все три эти вещи были дарованы Богом Израилю через Моисея.

Книга Бытия не является ни сказанием, ни мифом, ни литературной историей исчезнувшего народа. Человек, который, как Моисей, говорил „лицом к лицу" с

Иеговой, не рассказывает старые сказания о создании мира. Он стоял у первоисточника и мог непосредственно задать вопрос. Разве Бог, Который хотел на тысячелетия вперед сохранить слова Моисея Своему народу и грядущему христианству, не наставил его? А поскольку Бог показал своим пророкам и апостолам многое, дабы они могли известить об этом, дабы они могли сказать: „мы возвещаем, что видели своими глазами и слышали ушами", то что же естественнее того, что Он не только дал Моисею закон, но и дал ему увидеть воочию начало и будущее человечества? Первая глава Библии звучит как свидетельство очевидца, повествующего в кратких, монументальных, почти отрывочных словах о виденном".

Само собой разумеется, что Моисей воспользовался и различными источниками и что к его рукописям сделаны разные добавления, как напр. гл. 36, 31–39; ибо во времена Моисея не было еще царей Израилевых (ст. 31).

Мы не будем касаться здесь современного изучения источников, разделяющего в нашей книге три „свидетельских голоса" (священнослужители, ягвисты и елоисты).

СОДЕРЖАНИЕ

Первая книга Библии является свидетельством всемогущества и господства Божьего. В ней нам открывается Божий план избавления и воспитания человечества и показывается, как Он проводит этот план, несмотря на неповиновение и недостатки людей.

ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

1. История создания мира гл. 1–2

Сотворение вселенной	гл. 1, 1
Создание земли	гл. 1, 2 – 2, 3
Сотворение человека	гл. 2, 4–25

2. Первоначальная история человечества гл. 3–11

Грехопадение и его последствия	гл. 3
Каин и Авель	гл. 4, 1–24
Праотцы от Авеля до Ноя	гл. 4, 25–5, 32
Всемирный потоп и Ной	гл. 6, 1–9, 29
Родословная народов	гл. 10
Вавилонская башня	гл. 11, 1–9
Родословная Сима до Авраама	гл. 11, 10–32

3. Патриархи (праотцы) гл. 12–50

Авраам	гл. 12–23
Исаак	гл. 24–26
Иаков	гл. 27–36
Иосиф	гл. 37–50

Повествования о четырех праотцах на своем протяжении переходят одно в другое, и их нельзя разграничить точнее.

Ключевое слово: *Сотворение мира.*

ТИПОЛОГИЯ

Адам

Адам является противопоставлением Христу, последнему Адаму. Приведем только наиболее важные указания.

Первенец расы: Первый Адам первенец земного народа, последний – божественного.

Смерть вошла в мир через единственного человека, Адама – так же и *жизнь*: Рим. 5, 17.

В час *искушения* первый Адам поддается ему и падает – последний, Христос,– *побеждает*: Рим. 5, 19.

Первый человек „стал *душою живущею*", – последний Адам „есть *дух животворящий*": 1 Кор. 15, 45.

Первый человек – *„из земли, перстный"*, второй – *„Господь с неба"*: 1 Кор. 15, 47.

Исаак

Принесение жертвы Исааком служит указанием на жертвенную смерть Иисуса Христа на Голгофе.

Гора Мориа: Быт. 22, 2; холм Голгофы: Иоан. 19, 17.

Единственный сын: Быт. 22, 2; Иоан. 3, 16; Евр. 1, 2.

Дрова для жертвенника Исаак принес сам; Христос нес Свой крест: Иоан. 19, 17.

Где *агнец?* Быт. 22, 7; „вот Агнец Божий!" Иоан. 1, 29.

„Бог усмотрит Себе агнца для всесожжения": Быт. 22, 8; предназначенного еще прежде создания мира": 1 Пет. 1, 19–20; Откр. 13, 8.

Авраам... *„не пожалел сына своего, единственного":* Быт. 22, 16; „...Который Сына Своего не пощадил": Рим. 8, 32.

Авраам думал: „Бог силен и из мертвых *воскресить*": Быт. 22, 5; Евр. 11, 17–19; „Сего Иисуса Бог воскресил": Деян. 2, 32.

Иосиф

Иосиф символизирует *жизнь и характер Иисуса Христа.*

Возлюбленный отца своего: Быт. 37, 3; „Сын Мой Возлюбленный": Матф. 3, 17.

Покорный воле отца своего: Быт. 37, 13; „Вот, иду исполнить волю Твою, Боже“: Евр. 10, 9.

Посланник своего отца к братьям: Быт. 37, 13; „Ибо послал Бог Сына Своего в мир...“: Иоан. 3, 17.

Братья сговорились против него: Быт. 37, 18; „...все первосвященники и старейшины народа имели совещание об Иисусе, чтобы предать Его смерти“: Матф. 27, 1.

Продан своими братьями: Быт. 37, 28; „...они предложили ему тридцать сребренников“: Матф. 26, 15.

Все, что он делает, преуспевает: Быт. 39, 3–23; „...и воля Господня благоуспешно будет исполняться рукою Его“: Ис. 53, 10.

Все будут благословенны ради него: Быт. 39, 5; „...благословивший нас во Христе...“: Еф. 1, 3.

Он противостоит искушению: Быт. 39, 8–9; „Отойди от Меня, сатана!“ Матф. 4, 10.

Он страдает безвинно: Быт. 40, 15; „...я никакой вины не нахожу в Нем“: Иоан. 18, 38.

С ним осуждаются двое других: Быт. 40; „... там распяли Его и с Ним двух других“: Иоан. 19, 18.

Он будет освобожден: Быт. 41, 14: „Но Бог воскресил Его, расторгнув узы смерти“: Деян. 2, 24.

Вся власть дана ему: Быт. 41, 40–44; „...дана Мне всякая власть“: Матф. 28, 18.

Он прощает своим братьям: Быт. 45, 5: „...Отче! Прости им...“: Лук. 23, 34.

„И делайте, что он вам скажет!“ Быт. 41, 55; „...что скажет Он вам, то сделайте“: Иоан. 2, 5.

РАЗНОЕ

Основные учения священной истории

Бог, вечный Творец и Вседержитель гл. 1.
Грехопадение человека гл. 3; 6, 5; 8, 21 и т. д.
Избавление гл. 3, 15; 4, 3–4.
Оправдание через веру гл. 15, 6.
Освящение через общение с Богом гл. 5, 24.

Опровержение некоторых ересей и ложных мировоззрений историей сотворения мира

Дарвинизм (его учение о происхождении видов)
Атеизм (богоотрицание)
Политеизм (многобожие)
Пантеизм (Бог во всем)
Фатализм (вера в судьбу)
Материализм (материя – как сущность всех вещей).

Имена Бога

Различные имена, которыми называется Бог в этой книге, благодаря своим особенным значениям, дают каждый раз иное освещение неизъяснимой, окутанной тайной личности и сущности Божией. Наиболее важные из них следующие:

Елохим – Бог (производное от корня Елоах 1, 1). Это имя встречается во всем Ветхом Завете приблизительно 2700 раз. Можно поэтому предположить, что это множественное число может быть служит указанием на троичность в лицах.

Яхве – (Иегова) – имя Бога, заключившего союз с Израилем. В немецкой Библии, так же как и в древнем греческом переводе Септуагинта, оно переводится как „Господин", или „Создатель" (по-гречески „Кириос"). Это слово употребляется как по отношению к человеку, так и к Богу. Евреи не смеют выговорить имени Иеговы: при чтении Библии вслух им было предписано говорить вместо „Яхве" – „Адонай". Переводчики также следовали этому правилу.

Эль Шаддай – Всемогущий Бог (17, 1). Это выражение мы встречаем главным образом во времена патриархов. Оно означает Бога-Вседержителя, держащего в Своей руке все происходящее в истории мира и людей и Которому все должно служить для осуществления Его планов.

Елион – Возвышенный или, лучше сказать, Всевышний (14, 18). Бог представлен в этом имени как Господь неба и земли.

Адонай – Господь (15, 2) употребляется больше всего как относящееся к благословлениям союза с Богом. Адонай написан в этой Книге вместо Яхве 134 раза.

Вторая книга Моисеева – Исход

ОБЩЕЕ

Эта книга называется по-гречески „эксодос“, что означает „исход“, так как в ней описывается главным образом исход евреев из Египта. Вторая книга Моисеева представляет собой прямое продолжение Первой книги, Бытие (срвн. Быт. 50, 26 и Исх. 1, 6).

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Книга начинается со смерти Иосифа и кончается освящением скинии (40, 17). После переселения племени Иакова в Египет во время Иосифа оно выросло в многочисленный народ, пользовавшийся у египтян почетом и уважением. После смерти Иосифа в течение нескольких столетий нам не известно ничего определенного, что было бы особо отмечено, но ясны два фактора:

Племя Израилево сильно размножилось. Из маленького племени в 70 душ (Быт. 46, 27) в течение не менее 400 лет вырос народ, насчитывавший 600.000 (не считая женщин и детей, срвн. Исх. 12, 37), то есть приблизительно от 3 до 4 млн. людей.

Израиль стал народом рабов, которых презирали и угнетали. Вследствие того, что этот народ шел на многочисленные компромиссы как в религиозной, так и в политической области, он все более удалялся от Бога.

С исходом из Египта для Израиля началась новая эпоха так называемой *теократии,* – государственной формы, в которой единственным властителем является Бог. Теократический строй хотя и не всегда в полном смысле этого слова продолжался до того времени, о котором в 1 Цар. 8, 7 говорится: *„Ибо не тебя (Самуила) они отвергли, но отвергли Меня, чтоб Я не царствовал над ними“.* В главе 12, 40 говорится, что Израиль пребывал в Египте 430 лет. Это число слагается из следующего:

Прибытие Иакова в Египет до смерти Иосифа . .	71 год
Смерть Иосифа и до рождения Моисея	278 лет
Рождение Моисея до бегства в землю Мадиамскую .	40 лет
Бегство Моисея до возвращения в Египет	40 лет
Исход до освящения скинии	1 год
	430 лет

Хотя Стефан в своей речи (Деян. 7, 6) говорит о 400 годах, но можно предположить, что он просто употребил округленную цифру (см. также Быт. 15, 13).

СОСТАВИТЕЛЬ

В самой книге три раза упоминается Моисей как составитель: гл. 17, 14; 24, 4; 34, 27–28.

„И сказал Господь Моисею: напиши себе слова сии... и написал на скрижалях слова завета“...

Эти библейские источники подтверждаются свидетельствами знаменитых египтологов, согласно которым только такой человек, как Моисей, знавший как и положение своего народа, так и все обычаи египетского двора, мог написать подобную книгу (см. Введение к кн. Бытия).

СОДЕРЖАНИЕ

Книга Бытия описывает грехопадение человека; Исход приносит нам весть об *избавлении из рабства силой Господней.* Книга начинается с описания тьмы и бедствий и кончается прославлением Бога в скинии. В течение этого промежутка времени Бог избирает Своего пасхального агнца и вносит в историю народа избавление.

РАЗДЕЛЫ

По отношению к истории вообще и к истории спасения книга легко разделяется на три части:

1. Призване (Израиль в Египте) 1–12, 36

Рабство	гл. 1, 1–22
Рождение и призвание Моисея	гл. 2–14, 17
Возвращение Моисея и первая встреча с фараоном	гл. 4, 18–6, 30
Первые девять казней	гл. 7, 1–10, 29
Десятая казнь и пасхальный агнец . . .	гл. 11, 1–12, 36

2. Избавление (исход из Египта) 12, 37–18, 27

Исход и предписания	гл. 12, 37–13, 22
Переход Израиля через Чермное море .	гл. 14, 1–31
Победная песнь Моисея	гл. 15, 1–21
Переход к Синаю	гл. 15; 22–18; 27

3. Заключение союза (Израиль у Синая) 19–40

Закон и союз	гл. 19–24
Богослужение и священство	гл. 25–31
Отпадение от Бога (золотой телец) . .	гл. 32–33
Возобновление союза	гл. 34
Построение скинии	гл. 35–40

Ключевое слово: *Избавление*

СИМВОЛИКА

Пасхальный агнец (гл. 12) служит особым указанием *на Христа, как Божьего Агнца,* взявшего на Себя грехи мира.

Пасхальный агнец, 1 Кор. 5, 7.

Агнец без порока, гл. 12, 5; србн. 1 Петра 1, 18–19.

Пролитая и использованная кровь, гл. 12, 7; Евр. 9, 14; 1 Иоан. 1, 7.

Не сокрушать костей, гл. 12, 46; србн. Иоан. 19, 36.

Единственное спасение для Израиля и для нас и т. д.

Манна небесная (гл. 16) служит указанием на *Христа, как хлеб жизни.*

Благодаря этой пище Израиль мог 40 лет выжить в пустыне.

Христос – это пища для нашего духа.

Христос – манна небесная, Иоан. 6, 31–32.

Бог – податель этого хлеба, Иоан. 6, 32.

Я – хлеб жизни, Иоан. 6, 35. 48.

Кто вкусит этого хлеба, тот не умрет, Иоан. 6, 50.

Манна должна была собираться ежедневно, Деян. 17, 11.

Хлеб, который мы преломляем... приобщение Тела Христова, 1 Кор. 10, 16.

Скиния (гл. 25–30), называемая также табернакль (обиталище Господне), служит указанием *на дело избавления Иисусом Христом.* Нам поясняется это в Евр. 8, 5: „...которые служат образу и тени небесного".

Дверь – „Я есмь дверь...", Иоан. 10, 9.

Жертвенник – без пролития крови нет очищения, Евр. 9, 22; 1 Иоан. 1, 7.

Умывальница – ежедневное очищение, Иоан. 13, 10.

Стол хлебов предложения – „Я есмь хлеб жизни", Иоан. 6, 35.

Светильник – „Я свет миру", Иоан. 8, 12.

Курильница (жертвенник для приношения курений) – Христос, наш Первосвященник, Евр. 7, 25; 9, 24.

Ковчег, свидетельство о присутствии Господа – „Я с вами во все дни" – Матф. 28, 20.

РАЗНОЕ

Шестикратное откровение Лица Божьего

Израиль слышал о Боге отцов своих, но он не знал больше Яхве по собственному опыту. И Господь соизволил преподать Своему забывшему народу шестикратное откровение Лица Своего.

Яхве, Иегова, *Избавитель* в образе пасхального агнца (гл. 12). Это избавление служило продолжением так называемой „линии крови“, начавшейся с того момента, когда Господь повелел умертвить животных, чтобы сделать Адаму и Еве „одежды кожаные“ (Быт. 3, 21), линии, потерявшейся по мере религиозного измельчания Израиля. Устанавливая празднование Пасхи, Господь снова возобновляет эту линию, и поскольку Он приближается к Своему народу как Искупитель, то тому нечего Его бояться.

Яхве, вождь в столпе облачном и огненном (гл. 13, 21). Все руководительство и ответственность принимает на Себя Господь. Кратчайший и удобнейший путь был бы вдоль моря в землю Филистимскую, но Господь предвидит... (гл. 13, 17). Его пути не всегда самые удобные и простые, но зато они всегда правильные, даже если Его народ не понимает Его.

Яхве, Освободитель чудом прехода через Чермное море (гл. 14, 19–22). Этим испытанием Израиль был окончательно освобожден от власти египетской. Облачный столп встал позади народа, между египетской ратью и освобожденным Израилем. Новый Завет называет это событие *крещением* (1 Кор. 10, 2): „И все крестились...“

Яхве, Целитель (гл. 15, 26). Господь берет на Себя заботу о телесном благосостоянии Своего народа при условии, что тот будет Ему верен.

Яхве, Жизнеподатель, проявившийся в даре *манны* (хлеб небесный, гл. 16, 13–15) и в *исторжении воды из камня* (гл. 17, 1–7). Многочисленный народ в пустыне, без пищи, но питаемый Богом!

Яхве, великий Победитель в войне против амаликитян, хотевших преградить дорогу народу Божьему (гл. 17, 8–16). Новый путь, чтобы одержать победу Божию: *молитва.* Моисей, Аарон и Ор на горе Хорив, Иисус Навин на поле брани: „Не воинством и не силою, но Духом Моим“ (Зах. 4, 6).

Третья книга Моисеева - Левит

ОБЩЕЕ

Третья книга Моисея, может быть, наименее понятая книга Библии. Для многих она представляет собой книгу за семью печатями. Но в свете Нового Завета, благодаря жертве Иисуса Христа, Левит оказывается одной из важнейших и самых интересных книг Ветхого Завета.

В незапамятные времена эту книгу называли „правила священников" или „жертвенный закон". Когда переводчики переводили Библию с древне-еврейского на греческий язык, они назвали ее „Левитикон", „Левитикус", потому что там постоянно шла речь о священстве, которое происходило исключительно из Левитова колена.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Книга охватывает короткий промежуток времени из 50 дней; заповеди Господни были даны с 1 апреля второго года после исхода из Египта, когда израильтяне водрузили скинию, и до 20 мая, когда они покинули пустыню Синайскую (см. Исх. 40, 1–17, и Числ. 10, 11).

СОСТАВИТЕЛЬ

Как ветхозаветная, так и первоначальная христианская община считает составителем этой книги Моисея. Но Моисей в сущности не является автором-сочинителем книги, потому что он просто записал то, что говорил Господь. Личность записывающего остается в стороне, ее не видно: в центре стоит Сам Господь, служение Ему, Его заповеди, приносимые Ему жертвы.

СОДЕРЖАНИЕ

Книга Бытия говорит о грехопадении человека, Исход об избавлении, а Левит об освящении (полной отдаче).

Основная мысль заключается в часто повторяющихся словах: „Итак, будьте святы, потому что Я свят" (11, 45). Таким образом эта книга раскрывает перед нами святость Божью и показывает, как путем жертвы нам может быть дарована эта святость.

РАЗДЕЛЫ

1. Жертвенные законы (примирение) гл. 1–5

Жертва всесожжения	гл. 1
Жертва хлебная	гл. 2
Жертва мирная	гл. 3
Жертва за грех	гл. 4, 1–5, 13
Жертва повинности	гл. 5, 14–26

2. Священнослужение (посредничество) гл. 6–10

Обязанности и права священников	гл. 6–7
Посвящение Аарона и его сыновей . . .	гл. 8
Жертва священников	гл. 9
Освящение священников	гл. 10

3. Законы очищения (чистота) гл. 11–16

Яства	гл. 11
Родильницы	гл. 12
Проказа	гл. 13–14
Половая жизнь	гл. 15
День смирения и очищения	гл. 16

4. Законы освящения (освящение) гл. 17–27

Отдельные лица	гл. 17
Семья	гл. 18
Общество	гл. 19–20
Священство	гл. 21–22
Богослужение	гл. 23–27

Ключевое слово: *Святость*

СИМВОЛИКА

Среди библейских книг книга Левит наиболее богата символами. Мы ограничимся здесь только наиболее важными:

Жертва

Ветхозаветные жертвы заменены единственной жертвой нового Союза, но их связь с искупительной жертвой Христа и сейчас еще драгоценна для нас. Они все служат указанием на святую жертву на Кресте.

Жертва всесожжения (гл. 1) называется так, потому что животное целиком, после использования крови и снятия шкуры,

сжигалось на большом алтаре во дворе храма (на жертвеннике всесожжения). Жертва всесожжения является образом полной, неделимой *всеотдачи Богу* и кроме того служит указанием на совершенство Христа в Его смерти.

Жертва хлебная (гл. 2) состояла всегда, кроме как в Быт. 4, 4, из плодов возделываемой земли. Она представляет собой *жертву от наших благ* (1 Пар. 29, 14–16): „Но от Тебя все, и от руки Твоей полученное мы отдали Тебе". Хлебная жертва всегда должна была сопровождать жертву всесожжения. Так мы можем только тогда поистине *отдать,* если мы до того предали себя Богу (2 Кор. 8, 4–5). Хлебная жертва служит кроме того прообразом Христа (высшего дара Бога-Отца) в Его совершенной человечности.

Благодарственная жертва, называемая также мирная жертва (гл. 3), в некотором отношении подобна жертве всесожжения, но отличается от нее главным образом трапезой, происходившей в ее заключение, в которой принимали участие все члены семьи. Поэтому говорится об *общности с Богом и людьми* (см. Втор. 12, 1–18).

Жертва за грех (гл. 4, 1–5, 13) была жертвой за нарушение по ошибке, ненамеренно какого-либо закона. Незнание уменьшало провинность, но не унитожало ее. Совершенный грех требовал признания и покаяния. Жертва за грех определялась в зависимости от благосостояния провинившегося.

Жертва повинности (гл. 5, 14–26) относилась к проступкам по отношению к посвященным Богу вещам, к ненамеренному причинению несправедливости по отношению к Богу, как например при уплате десятины, при приношении первых плодов и т. п. При этом одной только жертвы не было достаточно: вина должна была быть возмещена Богу или ближним.

Празднования

Существует восемь праздников: один еженедельный и семь годовых.

Суббота (23, 3): День покоя. Евр. 4, 3–11 дает нам духовное толкование субботы. Ее значение: *покой.*

Пасха (23, 4–5) – в воспоминание „прошедшего Бога" в Египте. Значение: *избавление.*

Праздник опресноков (23, 6–8) в связи с празднованием Пасхи. В пищу нельзя было употреблять заквашенного хлеба – символ отхода от греха (1 Кор. 5, 6–8; 2 Кор. 7, 1). Значение: *всеотдача.*

Праздник приношения первых плодов (23, 10–14). Приношение Богу первых плодов было символом воскресения после смерти (Иоан. 12, 24; 1 Кор. 15, 20–23; 1 Фес. 4, 13–18). Значение: *жизнь воскресения.*

Праздник Троицы (23, 15–21), первоначально называвшийся праздник седмиц (Исх. 34, 22), по тем семи неделям, которые отделяют его от Пасхи; назывался также праздником жатвы (Чис. 28, 26). Значение: *жатва* (Деян. 2).

Празднование Нового года (23, 23–25), первоначально называвшееся праздником труб, день всеобщего собрания, пророчески указывающий на пришествие Христа (Иоил. 2, 1 и 15). Значение: *пришествие, готовность.*

Праздник примирения (23, 26–32), следовавший за Новым годом. Приносилась жертва за весь народ (16, 21), но каждый должен был в отдельности принимать участие внутренне, чтобы воздействие жертвы распространилось и на него (23, 29 и 16, 29–31). Иисус Христос – умилостивление для всего мира (1 Иоан. 2, 2). Значение: *примирение, восстановление.*

Праздник кущей (23, 33–43), в воспоминание блуждания по пустыне. Значение: *„Пришельцы и странники“* (1 Петр. 2, 11).

ОСОБЫЕ ПРИЗНАКИ

Почти вся книга состоит из слов, *вышедших из уст Божиих.* Вряд ли найдется другая библейская книга, в которой они имелись бы в таком соотношении.

Частое повторение некоторых выражений:

Господь говорил с Моисеем	– 56 раз
Я Господь	– 21 раз
Я Господь, Бог твой	– 21 раз
Я есмь	– 3 раз
Слово „святой“, „освящение“	– 87 раз.

Редкие повествования: их только два: о чуждом огне и смерти сыновей Аароновых (10, 1–7) и о смерти хулителя (24, 10–12). Все остальное содержание составляют слова Господни или описания.

РАЗНОЕ

Наряду с главной темой о святости, о которой говорится в книге в первую очередь, она освещает также и некоторые другие вопросы:

Оккультизм

Суеверие, астрология, предсказывание будущего по звездам, змеям, облакам (19, 26; 20, 27), *спиритизм, гадание,* вызывание духов умерших (19, 31; 20, 6); медиум (20, 27).

Нарушившим это запрещение грозит смерть (20, 27; Исх. 22, 17). Осуждаются не только астрологи, колдуны, вызыватели духов и гадатели на картах, но и все, обращающиеся к ним за советом.

Татуировка (19, 28)

Хотя во времена Моисея татуировка связывалась с идолопоклонством и почитанием умерших, но разве и сегодня наше тело как обиталище Духа Святого должно почитаться не меньше? (1 Кор. 6, 19).

Деньги (25, 36–37)

Деньги, возникшие из принципа товарообмена, должны были облегчать жизнь, без того чтобы приводить к порабощению ближнего и к несправедливому обогащению.

Четвертая книга Моисеева – Числа

ОБЩЕЕ

По-древнееврейски эта книга называется *„Беммидбар“,* что значит: „В пустыне“. Латинское название *„Нумери“* – Числа – указывает на встречающиеся в ней списки и народные переписи. Однако эта книга не носит главным образом хронологический характер, а перечисления находятся в связи с историческими событиями. Это – продолжение Второй книги Моисея, Исхода, и является повествованием, которое часто перемежается с законами и заповедями.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Книга продолжает повествование об истории Израиля с того времени, когда оно кончилось в Исходе, а именно у подножия горы Синай. В промежутке, т. е. с Исх. 19, 1–2 до Числ. 10, 11–12, повествуется о том, что происходило во время пребывания у Синая (примерно в течение одного года).

Для лучшего обзора странствия Израиля в пустыне Синайской, мы разделим 40 лет следующим образом:

Из Египта до Синая – 2 месяца	. .	Исх. 12, 37–19, 2
У горы Синая – около 1 года	. . .	Исх. 19, 3 – Чис. 10, 10
От Синая до степей – 38 лет и	. . .	Числ. 10, 11 до
Моавитских – 10 месяцев	. .	Втор. 34

Эти 38 лет и 10 месяцев странствия по пустыне вместе с египетским рабством и пленом вавилонским представляют собой самое тяжелое время в истории Израиля.

СОСТАВИТЕЛЬ

В распоряжении составителя были безусловно точные исторические записи, положенные им в основу его труда. Нельзя себе представить, чтобы списки обеих народных переписей, так же как и точные, мельчайшие подробности данных о странствии в пустыне были составлены только впоследствии, в особенности после длительного промежутка времени. Кроме того, вся манера описания носит печать человека, который пережил все лишения странствия по пустыне. Принимая все это во внимание, кто бы мог быть составителем этой книги, кроме Моисея?

„Неверующие пытались конечно раздробить эту книгу, считая, что она содержит все что угодно: сказания, басни, преувеличения и т. п.; но Христос видит в ней труд Моисея и божественную истину“ (Я. А. Бост, священник).

Кроме того следует заметить, что в Числах ясно говорится: „Моисей, по повелению Господню, описал путешествие их по станам их...“ (33, 2).

СОДЕРЖАНИЕ

Содержание этой книги троякое:

Служение

Господь ожидает от Своего союзного народа готовности к служению, которое последовательно входит в план спасения: грехопадение (Быт.), избавление (Исх.), освящение (Лев.), служение (Числ.).

Порядок

Это второе возвещение идет рука об руку с первым: порядок в стане, в семье, на поле брани, в храме.

Серьезное предупреждение о неверии

Господь предостерегающе поднимает руку:

„Доколе будет раздражать Меня народ сей? И доколе будет он не верить Мне? (Числ. 14, 11).

РАЗДЕЛЫ

1. Подготовления (у Синая) гл. 1–10, 10

Первая народная перепись	гл. 1–4
Содержание стана в чистоте	гл. 5–6
Приношения начальников колен	гл. 7
Посвящение левитов	гл. 8
Пасха и послепасхальное	гл. 9–10, 10

2. Шествие ополчений (от Синая до Кадеса) гл. 10, 11 до гл. 21

Поднятие знамен	гл. 10, 11–36
Ропот в Тавере и наказание	гл. 11
Мариамь и возмущение Аарона	гл. 12
Посылка разведчиков и их ответ	гл. 13–14

Ключевое слово: *странствие в пустыне*

СИМВОЛИКА

Скала в пустыне, гл. 20; срвн. 1 Кор. 10, 4. Эта скала была уже однажды разверзнута (Исх. 17, 6); теперь нужно было только сказать ей слово, и вода пролилась бы из нее. Христос – наша духовная скала, разверзнутая раз и навсегда. Горе тому, кто, как Моисей, захочет разверзнуть скалу вторично – это означало бы повторение жертвы на Голгофе! Сейчас нам достаточно обратиться с мольбой ко Христу, чтобы по вере нашей нам было бы даровано благословление Его жертвы.

Медный змей, гл. 21, символизирует Евангелие. Укусы змей представляют собой те раны, которые наносит нам грех. Медный змей – это Иисус Христос, принявший на Себя наши грехи. Взгляд верующего на воздвигнутого змея приносил ему исцеление; спасение нашей души даруется нам, когда мы с упованием и верой взираем на Крест (Иоан. 3, 14). Исцеление для всех, смотревших на змея; спасение есть для всех, без исключения; но только тот будет спасен, кто верует. Исцеление было личным, каждый должен был сам взглянуть на змея; спасение – личное дело каждого, вера других не может спасти нас.

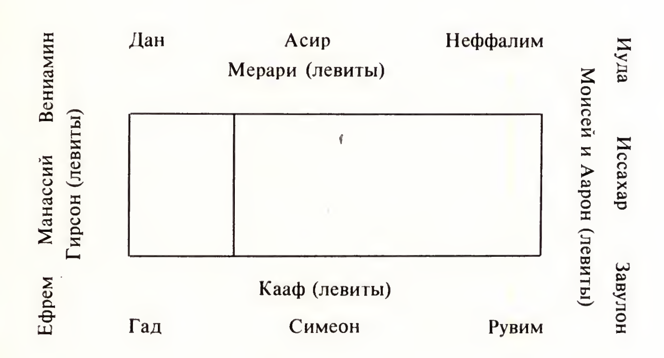
Народ Израиля, как описывается в этой книге, находится в беспрерывном странствии. Это напоминает нам о том, что наша жизнь на земле подобна странствию. *Мы пришельцы и паломники,* направляющиеся на высшую родину (1 Петр. 2, 11). Жизнь в

пустыне можно сравнить также с жизнью *плотски настроенного христианина* (1 Кор. 3, 1–3). Избавленный от власти фараоновой (царя земного), он мечется, чтобы достичь Земли Обетованной (победы). Но его неверие наталкивается на трудности, препятствия и не дает ему обрести внутреннее спокойствие и радостную зависимость от Господа (Евр. 4, 1–10).

ОСОБЫЕ ПРИЗНАКИ

Порядок во всех вещах

Бог любит порядок. Каждое колено имеет свое определенное место и свое определенное задание в стане. Не все могут занять почетное место; но каждый может с честью и верностью стоять на том месте, на которое его поставил Господь (гл. 2 и 3).



В центре: обиталище Господне.
Вокруг святилища: слуги Господни, левиты.
Вовне: мужи двенадцати колен Израилевых.

Ропот

Восемь раз возроптал народ Израиля: 11, 1–3; 11, 4–10; 12, 1–16; 13, 30 и 14, 1–4; 16, 1–17, 5; 17, 6–15; 20, 1–13; 21, 4–9.

К ропоту нельзя относиться легко; он означает возмущение против Бога. Каждый раз Израиль подвергался после этого Божьему суду. Новый Завет напоминает нам: „Все делайте без ропота и сомнения“ (Фил. 2, 14; см. также Иуда 16).

Пятая книга Моисеева – Второзаконие

ОБЩЕЕ

Эта книга была названа раввинами „Хадебарим“, что значит „повторение законов“. В греческом переводе название передано как „Дейтерономион“, в латинском „Дейтерономиум“, что значит „второй закон“.

Эта книга отличается от четырех остальных книг Моисея тем, что содержит главным образом речи Моисея, последние увещевания великого пророка и законодателя. Отсюда на всей книге лежит печать известной торжественности. Моисей говорит , как умирающий отец со своими детьми. Прежде, чем он должен будет покинуть их, он еще раз хочет настойчиво напомнить им о законе их Бога.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Повествование начинается с первого дня 11-го месяца 40-го года странствования в пустыне (1, 3) и кончается на 30-ый день траура по Моисею (34, 8), в 12-ом месяце 40-го года. *Таким образом книга охватывает два последних месяца странствия в пустыне.*

СОСТАВИТЕЛЬ

Второзаконие вызывает резкие нападки критиков Библии. упомянем две главных концепции:

1. Составитель этой книги жил после Моисея. Одушевленный благим намерением, он поставил себе задачей сделать доступным и народу закон Господень, котороый до тех пор был известен в сущности только священникам и письменникам.

Ответ: в таком случае писавший не задумался над тем, чтобы вложить свои слова, с целью придать им больше веса, в уста Моисею? Как же было возможно, что Иисус Навин многократно цитирует эту книгу как Моисееву? Отноноситительно времени окончательного составления мнения также сильно расходятся.

2. Речи звучат пророчески, следовательно Моисей, законодатель Израиля, не мог произнести их.

Ответ: Разве Моисей не был пророком? Достаточно прочесть гл. 18, 15–18 и всю главу 33, а также знаменитое место в гл. 34, 10: „И не было более у Израиля пророка такого, как Моисей, которого Господь знал лицом к лицу“.

Мы можем вполне считать, что эта книга написана или продиктована Моисеем. Последнюю главу можно рассматривать как добавление, приложенное вероятно Иисусом Навином. Между прочим, в самой книге Моисей упоминается как пишущий законы и псалмопевец (31, 9, 22, 24). Иосиф Флавий говорит, что Моисей описал свою смерть, прежде чем взошел на гору Нево (см. Пс. 102, 7).

Подлинность этой книги подтверждается многочисленными цитатами в Ветхом и Новом заветах (в Новом Завете приблизительно 90 раз).

СОДЕРЖАНИЕ

Книга не представляет собой прежде всего исторического обзора и повторения закона, но скорее является „Рассуждением о послушании заповедям Господним". Моисей рассматривает прошлое как человек, взор которого устремлен в будущее. После того, как ему пришлось пережить и убедиться, что новое поколение не лучше старого, он напоминает народу, что *послушание является единственным путем к победе и завоеванию Земли Обетованной.*

РАЗДЕЛЫ

1. Вступительные речи гл. 1–4

Исторический обзор	гл. 1–3
Увещевание к послушанию	гл. 4

(изваяния, идолопоклонство, „отделенные" города – убежища).

2. Законодательные речи гл. 5–26

Общие увещевания в верности союзу . .	гл. 5–11
Порядок богослужения	гл. 12–16, 17
Правозаконие	гл. 16, 18–18, 22
Города-убежища	гл. 19
Ведение войны	гл. 20–21, 14
Любовь к ближнему	гл. 21, 15–26, 19

3. Заключительные речи гл. 27–30

Камни-жертвенники	гл. 27, 1–8
Проклятие или благословление	гл. 27, 9–28, 69
Возобновление союза	гл. 29–30
Прощальные дни Моисея	гл. 31–34

Ключевое слово: *Послушание*

СИМВОЛИКА

В первых четырех книгах приведен уже ряд символов; мы упомянем здесь только два следующих:

Моисей

Тот факт, что Моисей не вошел в Землю Обетованную, имеет символическое значение: *Моисей является воплощением закона,* а закон не может принести нам избавления: „Ибо закон дан чрез Моисея, благодать же и истина произошли чрез Иисуса Христа“ (Иоан. 1, 17).

Земля Ханаанская

Земля покоя. Втор. 3, 20; 12, 9–10; Иис. Н. 1, 13; 21, 44.	Покой веры. Евр. 4, 1–3
Земля владения. Быт. 17, 8; Втор. 6, 10; Иис. Н. 1, 15; 24, 8.	„Как с Ним не дарует нам и всего?“ Рим. 8, 32
Земля изобилия. Числ. 13, 27; Втор. 8, 8–10.	„Ибо в Нем обитает вся полнота Божества телесно“. Кол. 2, 9.
Земля победы 11, 23–25	Победная жизнь чрез веру. 2. Кор. 2, 14.

Следует еще заметить, что жизнь в Ханаане для израильтян так же, как и жизнь для нас, не была свободна от затруднений, искушений и борьбы, усилий и труда. Скорее всего это было мирная жизнь среди трудностей, жизнь победы над искушениями, жизнь покая, полная работы и усилий.

ОСОБЫЕ ПРИЗНАКИ

Важное значение книги

Различные признаки указывают на то, что этой книге придается особое значение:

Призыв *„слушать“* повторяется около 20 раз (5, 1; 6, 4; 9, 1 и т. д.).Увещевание *„помнить“* повторяется около 15 раз (5, 15; 8, 2 и т. д.). *Каждые семь лет книга должна была читаться всему народу* (31, 9–13). *Это был предмет, о котором следовало особо заботиться,* поскольку она должна была храниться рядом с ковчегом (31, 24–26).

Иисус Христос Сам пользовался ею. Когда Сатана искушал Его в пустыне, она служила Ему оружием против врага, и взятыми из нее словами Он каждый раз возражал ему (8, 3; 6, 13; 6, 16; Матф. 4, 4. 7. 10).

Книга Иисуса Навина

ОБЩЕЕ

Книга Иисуса Навина служит продолжением Второзакония, на которое он часто ссылается. Вместе с пятью книгами Моисея она составляет такое целое, что первые шесть книг Библии были названы „Гексатеух“ – книга из шести частей.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Книга содержит описание истории Израиля за период приблизительно 25 лет, а именно со смерти Моисея до смерти Иисуса Навина (Втор. 34; Иис. Н. 24, 29).

Исторический фон книги подтверждается найденной в Тель эль Амарна клинописью, в которой описываются соотношения ханаанских народов во время Иисуса Навина.

СОСТАВИТЕЛЬ

Составитель *нигде не упоминается по имени.* Некоторые места в книге как будто бы доказывают, что она была написана не позднее, чем во время Давида, потому что в то время, когда она была написана, иевусеи жили еще в Иерусалиме (15, 63). Только Давиду на седьмом году своего правления удалось их изгнать (2 Цар. 5, 6–9). Согласно 6, 16 была жива еще и Раав, из чего можно заключить, что книга была написана еще ранее. У нас нет никаких оснований не приписывать книги Иисусу Навину. Во гл. 24, 26 ясно подчеркивается, что *Иисус Навин* „вписал слова сии в книгу Закона Божия“. Различные места с подробными описаниями указывают также на то, что писавший переживал описываемое. Во всяком случае Иисус Навин наверняка записывал важнейшие события, свидетелем которых он являлся. Следует также упомянуть, что *Талмуд* (собрание еврейских законов и преданий) называет автором книги Иисуса Навина – только последние пять стихов добавлены Пинехасом.

Подлинность книги подтверждается и другими библейскими источниками. Так, например, переход через Иордан (3) по Пс. 113, 3. 5; падение Иерихона и спасение Раав (6) по Евр. 11, 30; проклятие Иерихону (6, 26) по 1 Цар. 16, 34; союз израильтян с гаваонитянами (9, 15) по 2 Цар. 21, 1.

СОДЕРЖАНИЕ

Главная тема книги – *завоевание Земли Обетованной.* Этим завоеванием Израиль обязан только союзу с Богом и верности Господней. Только Господь претворил обет в жизнь и даровал родину Своему народу. Чтобы особо выделить это, составитель описывает более подробным образом только те события, в которых ясно проявляется исключительное вмешательство Бога на пользу Израилю.

РАЗДЕЛЫ

1. Подготовления к завоеванию гл. 1–5

Задание и повеление к походу	гл. 1
Разведка Иерихона	гл. 2
Переход через Иордан	гл. 3–4
Обрезание, праздник Пасхи и видение . . .	гл. 5

2. Завоевание земли гл. 6–12

Падение Иерихона	гл. 6
Первое препятствие (Ахан)	гл. 7
Взятие Гая	гл. 8
Хитрость гаваонитян	гл. 9
Подчинение юга	гл. 10
Подчинение севера	гл. 11
Побежденные цари	гл. 12

3. Раздел и организация земли гл. 13–24

Раздел восточно-иорданской земли	гл. 13
Раздел западно-иорданской земли	гл. 14–19
Возведение городов-убежищ и левитов . . .	гл. 20–21
Возвращение восточно-иорданских колен . . .	гл. 22
Прощальные речи Иисуса Навина и смерть . .	гл. 23–24

Ключевое слово: *Завоевание*

СИМВОЛИКА

История Израиля важна не только в отношении истории спасения – потому что Мессия вышел из избранного народа – но и как наглядное обучение нас, новозаветных верующих. По 1 Кор. 10, 5–11 мы должны познать в образной форме истории Израиля великие истины жизни в вере. Рассмотрим некоторые картины в этой „книге картин Господних":

Переход через Иордан (гл. 3)

Если бы дети Израиля не были неверующими и не противились бы, то им совсем не нужно было бы переходить Иордан. Они могли бы войти в Землю Обетованную прямо через Кадес-Варну. По замыслу Господню переход через Чермное море и через Иордан означает одну и ту же духовную истину: *смерть.*

Переход через Иордан означает для Израиля конец его странствия в пустыне. С этого дня слабый, непослушный и неверующий народ стал достаточно сильным, чтобы побороть врагов Божиих.

Рим. 6, 6–11; Еф. 2, 4–6; Кол. 3, 1–3; и христианин должен перейти свой Иордан, то-есть вместе с Христом подвергнуться смерти, прибить свое старое „я" на крест. Сколько христиан остаются, после своего избавления от власти египетской, в пустыне, вместо того чтобы прямиком направиться в землю победы, и поступают так неоднократно по недостатку познания или по личному неверию. Тогда им требуется совершить определенный акт веры (как переход через Иордан), чтобы начать победную жизнь. Распятый Христос познается тогда как Спаситель; и христианин по вере своей распинается вместе с Ним – умерший для греха, живой в Господе!

Жизнь в Земле Обетованной

– великая притча о жизни изобилия во Иисусе Христе.

Эта жизнь принимается в вере. Вся земля была даром Господа Израилю (1, 2), но каждое колено должно было само овладеть своим уделом (1, 3). Точно так же и мы переживаем изобилие Христово только в той мере, в какой мы с верою приобретаем его.

Эта жизнь – борьба за веру. После перехода через Иордан нужно было взять Иерихон, хотя в принципе победа была уже на стороне Израиля (2, 2). Господь также обеспечил нам победу Своим Сыном; наше участие в ней состоит в том, чтобы верить и доказывать это ежедневной борьбой с грехом.

Эта жизнь не без искушений – вспомним Ахана! – но жизнь неограниченной возможности победы путем упорной веры и послушания.

Это жизнь постоянного развития. Мы никогда не можем исчерпать богатства Христова; нам всегда останется еще „очень много" (13, 1; см. Иоан. 1, 16).

Это жизнь, которая не терпит никакого греха. Израилю было дано ясное повеление изгнать и уничтожить жителей Ханаана, а не только подчинить их. Терпеть их присутствие означало бы ослушаться Бога и уготовить себе множество затруднений

(история Израиля доказывает это). Дети Божии должны ненавидеть грех и „духом умерщвлять дела плотские“ (Рим. 8, 13).

ТИПОЛОГИЯ

Иисус Навин

Иисус Навин	*Христос*
Это еврейское имя означает: „Яхве спасает“.	То же имя по-гречески; то же значение.
Облеченный милостью, наследовал Моисею, представитель закона	Явил Собою время милости, последовавшее за правлением закона, (Иоан. 1, 17; Рим. 8, 3. 4; Евр. 7, 18. 19; Гал. 3, 23–25).
Вел народ к победе	Дарует нам преодоление (Рим. 8, 37; 1. Кор. 15, 57; 2. Кор. 2, 14).
Заступник Израиля пред Богом (гл. 7, 5–9).	Заступник верующих пред Богом (1. Иоан. 2, 1).
Дал каждому колену его наследие в удел.	Дарует духовные дары по Своему усмотрению (Еф. 1, 11; 4, 7–11).

РАЗНОЕ

Иисус Навин в обучении Господнем

Мы видим Иисуса Навина поучающегося

борьбе	– Исх. 17, 8–16
молитве	– Исх. 24, 12–18
разочарованию	– Исх. 32, 15–20
служению	– Исх. 33, 11
смирению	– Числ. 11, 26–29
вере	– Числ. 13, 8. 16; 16, 6–9
послушанию	– Числ. 27, 12–23
ответственности	– Числ. 32, 28–30
доверию	– Втор. 31, 1–23.

Иисус Навин в служении Господу

Иис. Н. 1	Задание и наставление	– завет
Иис. Н. 2	Посылка двух соглядатаев	– осторожность
Иис. Н. 3–4	Переход через Иордан	– мужество веры
Иис. Н. 5	Обрезание и праздник Пасхи	– очищение
Иис. Н. 6	Взятие Иерихона	– доверие к Богу
Иис. Н. 7–8	Ахан и Гай	– суд
Иис. Н. 9	Союз с гаваонитянами	– хитрость
Иис. Н. 10–12	Подчинение страны	– победа
Иис. Н. 13–22	Раздел земли	– наследие
Иис. Н. 23–24	Последние слова Иисуса Навина Израилю	– увещевание

Книга Судей Израилевых

ОБЩЕЕ

Книга названа так по мужам, которые за время со смерти Иисуса Навина и до начала правления Саула выступали как вожди в сражениях против внешних врагов, а в мирные времена исполняли обязанности судей.

Книга судей тесно связана с книгой Иисуса Навина и начинается со слов *„По смерти Иисуса"*...

В задачи этой летописи не входило представить исторически полное, без пробелов, повествование, и еще тем менее прославление израильской национальной гордости, а прежде и больше всего – выявить и осветить вмешательство Господне в судьбы народа. Главное действующее лицо в этой книге – Бог.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Книга Судей начинается со смерти Иисуса Навина и кончается с гражданской войной с сынами Вениаминовыми.

Время Судей невозможно ограничить точно. Подсчеты показывают разницу в столетие с лишком. Мало вероятно, что все судьи вершили дела в строгой последовательности; наоборот, можно быть почти уверенным, что некоторые из них как современники действовали одновременно.

Историческое положение д-р Б. Балшейт описывает следующим образом:

„Вступившие в страну колена Израилевы должны были вести многочисленные сражения как с коренными хананскими жителями, поскольку те могли отстаивать свою независимость, так и с соседними их народами. На севере страны существовали мелкие арамейские царства, на востоке – аммонитянское и моабитское царства, оба претендовавшие на восточно-иорданские земли. С юга угрожали племена амаликитов, едомитов и мадианитян, походы которых против Израиля носили скорее всего характер набегов разбойных бедуинских племен. На западе, на берегу моря, жил культурный народ филистимлян, происходивший вероятный из Крита, который уже теперь, а в особенности позднее, при Сауле и Давиде, был главным врагом по-

селившихся израильтян. Большим недостатком Израиля по отношению к этим соседним народам было то обстоятельство, что после смерти Иисуса Навина у него не было единого, охватывающего все колена руководства. Правда, у него была святыня, и эта святыня была порукой тому, что при бедственном положении все колена будут помогать друг другу, но Израиль того времени постоянно был искушаем распадением на отдельные колена".

СОСТАВИТЕЛЬ

Составитель этой книги нам *неизвестен.* Предание приписывает составление этой книги Самуилу, который написал ее к концу своей жизни. Во всяком случае из часто повторяемой фразы:

„В те дни не было царя у Израиля; каждый делал то, что ему казалось справедливым" (17, 6; 18, 1; 21, 25)

– можно заключить, что во время написания книги в Израиле была уже царская власть. По мнению других составителем ее мог бы быть и Илия или другой пророк, живший во время Самуила. То, что судьи были действительно историческими личностями, подтверждается цитатами и ссылками в Ветхом и Новом Заветах: 1 Цар. 12, 9, 11; 2 Цар. 11, 21; Пс. 82, 10–12; Деян. 13, 20; Евр. 11. Все еврейские и христианские передачи подтверждают подлинность книги.

СОДЕРЖАНИЕ

Книга показывает нам *неустанную милость и милосердие Божие,* всегда готового простить впавший в грех, но раскаявшийся народ и снова принять его. История времени Судей служит для Израиля доказательством, что народ Божий может обрести мир и благосостояние только посредством полной отдачи себя Богу и соблюдением Его заповедей.

РАЗДЕЛЫ

1. Политические и религиозные условия гл. 1–3, 6

Военные походы колен Иуды и Симеона . .	гл. 1, 1–21
Военные походы колена Иосифа	гл. 1, 22–36
Угроза наказания	гл. 2, 1–5
Общие условия	гл. 2, 6–3, 6

2. Главная часть: судьи гл. 3, 7–16, 31

Гофониил Аод, Самегар	гл. 3, 7–31
Девора и Варак	гл. 4–5
Гедеон	гл. 6–8
Авимилех	гл. 9
Фола и Иаир	гл. 10
Иеффай	гл. 11–12
Самсон	гл. 13–16

3. Дополнения гл. 17–21

Идолопоклонство Михи в Ефреме	гл. 17–18
Гражданская война с сынами Вениаминовыми	гл. 19–21

Ключевое слово: *Анархия*

СИМВОЛИКА

Судьи

– слово „судья" может быть переведено также как „спаситель" – несмотря на свои несовершенства, судьи служат отблесками грядущего Освободителя – Христа.

Ангел Господень

В эти смутные времена Судей он появляется три раза: в Бохиме (2, 1), Гедеону (6, 11) и Маною (13, 11).

Этот ангел, который в истории Самсона называется „чудным", – сам Христос, который всегда посещает народ Свой, если тот в опасности.

Жизнь Самсона

представляет собой вкратце историю Израиля.

Уже до его рождения Бог открыл его родителям, что их сын посвящен Богу и совершит избавление. Так же открыл Бог Аврааму, что из семени его произойдет народ, который будет свят и породит великого Освободителя.

Самсон все больше удалялся от Бога и грешил. Израиль также постоянно впадал в ослушание и идолопоклонство.

Каждый раз, когда Самсона связывали враги, Бог даровал ему освобождение. Точно так же Бог даровал каждый раз Израилю освобождение, когда угнетаемый народ возопиет к Богу.

Но однажды чаша грехов Самсона переполнилась, и *Господь предал его в руки врагов его,* взявших его в плен. Так же и грехи Израиля приводили к неизбежному суду и наказанию: к пленению. В конце своей жизни Самсон еще раз обратился к Богу, Который услышал его и снова проявил Себя в нем. Так же и Израиль обратится, и послужит орудием Бога для прославления Его.

ОСОБЫЕ ПРИЗНАКИ

Круговорот событий

Ослушание: „И сделали сыны Израилевы злое перед очами Господа" (3, 7).

Наказание: „и предал их в руки..." (3, 8).

Раскаяние: „Тогда возопили сыны Израилевы к Господу" (3, 9).

Спасение: „и воздвигнул Господь спасителя сынам Израилевым" (3, 9).

Противоположности

Политическая анархия, нравственная и общественная испорченность, религиозное отпадение от веры находятся наряду с блестящими победами и прославленными откровениями (напр. гл. 13).

РАЗНОЕ

Семь великих поучений книги

В корне всякого политического и общественного непорядка лежит безбожие. Преимущественные права не являются никакой гарантией против заражения злом.

Плохое общество портит добрые нравы.

Кто не побеждает грех, становится его рабом.

Ослушание заповедей Божиих ведет к неизбежным последствиям.

Господь всегда внемлет отпавшему, если тот снова обращается к Нему. Терпение Господне неисчерпаемо (10, 16).

Если Господь дарует освобождение, то всякая человеческая слава исключается; это только Божья милость.

Семь великих времен отпада

	Глава	Причины отпада	Угнетающая власть	Годы	Освободитель
1.	3, 7–11	Ваалам и Астарта	Хусарсафем, царь месопотамский	8	Гофониил
2.	3, 12–21	Непослушание	Еглон, царь моавитский, аммонитяне, амалекитяне, филистимляне	18	Аод и Самегар
3.	4 и 5	Непослушание	Иавин, царь ханаанский	20	Девора
4.	6–8, 32	Непослушание	Мадианитяне	7	Гедеон
5.	8, 33–10, 5	Ваалвериф	Гражданские войны	–	Фола, Иаир
6.	10, 6–12, 15	Ваал, Астарта и др. боги	Филистимляне, аммонитяне	18	Иеффай, Есевон, Елон, Авдон
7.	13–16	Непослушание	Филистимляне	40	Самсон
					12 судей

Книга Руфь

ОБЩЕЕ

Книжечка Руфь принадлежит к „пятикнижию“ (Мегилот), которые читаются в храме по определенным праздникам, а именно: Песнь Песней, Руфь, Плач (Иеремии), Екклесиаст и Есфирь. Книга Руфь читается на праздник Жатвы.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

История, опысываемая в ней, происходит во время Судей (1, 1), когда в стране царил голод (срвн. Суд. 6, 4). Это было время беспорядка и распада, и на их темном фоне еще ярче проступает это светлое явление, доказывающее, что несмотря ни на что, существовала еще избранная элита, не склонявшая своих колен перед Ваалом.

СОСТАВИТЕЛЬ

Составитель *неизвестени.* Время составления относится к времени Судей (так как оно, согласно гл. 1, 1 относится к прошлому), однако вероятно до рождения Соломона, так как родословная 4, 22 заканчивается Давидом. Из этого можно заключить, что составитель был по всей вероятности современником Давида.

Как *Талмуд,* так и многие толкователи считают составителем Самуила. Этот рассказ – не легенда, как считают многие. Кому могла бы прийти в голову мысль сочинить подобный эпизод, в котором не прославляется ни гордость царского дома, ни национальная гордость Израиля? Сочинителя совершенно не интересовало бы приписать героине подобную роль. Мы можем скорее предположить, что повествователем этой истории был человек, склонный выбрать то, что миру кажется неразумным и слабым.

Достоверность книги подтверждается родословной у Матф. 1, 5, где называются Руфь, Вооз, Овид и Иессей.

СОДЕРЖАНИЕ

Эта книга – возвещение о *милости Божией.* Он Господь вдов и сирот, начинающий с двумя бедными, одинокими женщинами особую историю, историю дома Давида, из которого впоследствии произойдет Мессия, Спаситель Израиля. Кроме того Господь свидетельствует этим, что Он не связан кровью и расой, но что Его милосердие и всемогущество простирается на всех людей.

РАЗДЕЛЫ

Избрание веры . . . . гл. 1
Пребывание в вере . . . . гл. 2–3
Награждение веры . . . . гл. 4

Ключевое слово: *Выкуп*

СИМВОЛИКА

Ближний родственник, который не мог выкупить (3, 12; 4, 6) – это указание на закон, который не может ни спасти грешника, ни даровать ему жизни (Деян. 13, 38; Рим. 8, 3).

Вооз был готов выкупить Руфь, поскольку другой родственник не был в состоянии сделать это. Христос пришел, чтобы сделать то, чего не мог сделать закон: избавление человечества.

Руфь, не принадлежавшая к избранному народу, является образом язычников-христиан (Рим. 9, 25–26).

РАЗНОЕ

Три женских образа

Офра, *мирская,* сердце которой принадлежало ее стране и ее идолам. Она символизирует собой человека, предпочитающего славу и богатство этого мира духовному богатству Христа (срвн. 2 Тим. 4, 10).

Руфь, *верная,* верующая женщина, которая была готова покинуть родину и землю, чтобы следовать и служить Богу живому. Она представляет собой человека, который добровольно избирает Иисуса Христа. Такой человек обретет всегда больше того, что он отдал (Мар. 10, 29–30; Фил. 3, 8; Кол. 2, 9–10).

Ноеминь, *отпавшая и возвратившаяся,* покинувшая на время землю своего Бога, чтобы жить во вражеской стране. Она символизирует собой человека, который сворачивает с доброго пути, но после испытания страданием в земле Моавитской (в мире) снова возвращается к Богу.

Первая и вторая книги Царств

ОБЩЕЕ

Книги Самуила и Книги Царсть составляли первоначально один большой исторический труд. В „Септуагинте“ он был разделен на четыре книги, названные „Книги Царств“. В латинском переводе, в „Вульгате“, переводчик Иероним назвал их „Книги Царей“. Позднее они были снова разделены на две парных книги: Самуила и Царей. В русском переводе они называются „4 Книги Царств“.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Книги Самуила относятся к переходу от смутного времени судей к временам царей. Они начинают повествование снова с истории теократии с того места, когда она обрывается в Книге Судей (то-есть во время власти филистимлян), и продолжают ее до восстановления этой теократии при Давиде.

СОСТАВИТЕЛЬ

Составитель *нигде не называется.* Однако, должна была быть основательная причина, чтобы приписать эти книги Самуилу. Возможно поэтому, что *Самуил по крайней мере составил часть этих* книг. Разумеется, вторая часть не может принадлежать ему, потому что его смерть упоминается уже в 1 Цар. 25. Но по 1 Пар. 29, 29 мы знаем, что Самуил, провидец, так же как и пророки Нафан и Гад писали в это время книги. В то время были также писцы и секретари. Поэтому более чем вероятно, что эти писцы - или Нафан, Гад, Иеремия или Ездра - продолжали начатую Самуилом запись.

Время составления ни в коем случае нельзя считать до разделения государства (931), поскольку речь идет о царях Иудейских (1 Цар. 27, 6). Поскольку же „Книги Царств“ заканчиваются разрушением Иерусалима Навуходоносором, то последние записи были сделаны во всяком случае после этого.

Подлинность книг подтверждается рядом цитат: Мат. 12, 3–4; Деян. 13, 20–23; Евр. 1, 5 и т. д.

СОДЕРЖАНИЕ

Главная тема книг – *Божие обетование верности.* Оно остается нерушимым, несмотря на неверность духовных и политических вождей Израиля. В силу этой верности Своему обету Господь заменяет неверного священника (Илию) и царя (Саула) верным Ему священником (Самуилом) и царем (Давидом).

РАЗДЕЛЫ

I. Первая книга Царств

1. Самуил 1. Царств гл. 1–7

История юности Самуила . . . . гл. 1–3
Гибель дома Илии . . . . гл. 4
История ковчега . . . . гл. 5–6
Судоправление Самуила . . . . гл. 7

2. Саул гл. 8–15

Самуил возглашает права царя . . . . . . гл. 8
Призвание Саула царем . . . . гл. 9–10
Деяния Саула . . . . гл. 11–14
Отторжение Саула . . . . гл. 15

3. Давид гл. 16–31

Избрание и призвание Давида . . . . . . гл. 16
Давид и Голиаф . . . . гл. 17
При дворе Саула (Ионафан) . . . . . . гл. 18–20
Странствия Давида . . . . гл. 21–30
Поражение и смерть Саула . . . . гл. 31

Ключевое слово: *Самуил и Саул*

II. Вторая книга Царств

1. Развитие власти царства Давидова гл. 1–10

Благородное поведение Давида при смерти Саула . . . . гл. 1
Борьба Давида за государственное единство: Иевосфей Авенир . . . . гл. 2–5
Борьба Давида за религиозный порядок: ковчег, планы построения храма . . . . . гл. 6–7
Борьба Давида со внешними врагами: филистимляне, моавитяне, сирийцы . . . . гл. 8

Великодушие Давида к Мемфивосфею . . .	гл. 9
Победа Давида над аммонитянами и сирийцами	гл. 10

2. Унижение царства Давидова гл. 11–20

Падение и раскаяние Давида	гл. 11–12
Борьба Давида против Амнона и Авессалома	гл. 13
Новоприобретенная власть Давида	гл. 19–20

3. Дополнение к истории царства Давида гл. 21–24

Искупление Давида гаваонитянам	гл. 21
Благодарность Давида и победная песня . .	гл. 22–23, 7
Герои Давида	гл. 23, 8–39
Самовозвеличивание Давида и унижение его .	гл. 24

Ключевое слово: *Давид*

ТИПОЛОГИЯ

Ионафан

Прообраз Христа (хотя и не совершенен), Его любви, Его божественного дружелюбия.

Сын царя не стыдится сделать своим другом сына пастуха. Так же и Христос: „Он не стыдился назвать нас братьями".

Душа Ионафана привязалась к душе Давида. Так же и Иисус: „Как он любил Своих... то любил их до конца".

Ионафан заключил с Давидом вечный союз (1 Цар. 18, 3; 20, 42 и т. д.). Так же и Иисус: Он заключил с нами союз Нового Завета.

Ионафан снял свой плащ и дал Давиду свои одежды, даже меч, лук и пояс. Так же и Иисус: Он сложил с Себя славу Свою, облек нас в одежды справедливости и вооружил и препоясал нас на борьбу веры.

Ионафан укреплял Давида в его слабости. Так же Иисус: „Сила Моя сильна в слабых".

Ионафан, с опасностью для себя, служил посредником между своим отцом и Давидом. Так же и Иисус: „Это посредник между Богом и людьми"...

Давидь, царь-пастух

Как пастырь и как царь Давид служит прообразом Иисуса Христа.

Вифлеем: место рождения Давида и также Сына Всевышнего. Мирная подготовка в жизни обоих.

Давид многократно рисковал своей жизнью ради своих овец. „Добрый пастырь оставит жизнь свою ради овец“.

Будучи „помазанником“ Божиим, Давид подвергался преследованию, презрению, отторжению. Срвн. Ис. 53.

Возвращение царя (после преследования Авессаломом): „Аминь, ей, гряди, Господе Иисусе!“

ОСОБЫЙ ПРИЗНАК

Пробуждение прорицания

Со времени Иисуса Навина повидимому не было больше видений и явлений (кроме как в случае с Гедеоном и Маноем). С появлением Самуила снова появляются пророки и прорицания, и продолжаются до времени изгнания (вавилонское пленение).

РАЗНОЕ

Монархия в Израиле

Объединенное царство			Разделенное царство	Последние цари Иудеи
120 лет			209 лет	136 лет
Саул 40 л. 1 Цар. 8-31 1 Пар. 10	Давид 40 л. 1 Цар. 16— 3 Цар. 2, 11 1 Пар. 11-29	Соломон 40 л. 3 Цар. 1-11 2 Пар. 1-9	ИУДЕЯ 11 царей 3 Цар. 12— 4 Цар. 18, 12 2 Пар. 10-31 ИЗРАИЛЬ 19 царей 3 Цар. 12— 4 Цар. 17, 23	ИУДЕЯ 8 царей 4 Цар. 18, 13— 25, 30; 2 Пар. 32-36, 21
После Соломона раздел страны 931 до Р. Х.			Ассирийский плен 722 д. Р. Х.	Вавилонский плен 586 д. Р. Х.

Третья и четвертая книги Царств

ОБЩЕЕ

Эти две книги Царств являются продолжением книг Самуила, составляя раньше с ними одну целую историческую книгу. Она ни в какой степени не является литературным произведением, а представляет собой просто запись истории царей. В этой истории имеются различные пробелы; летописец сознает это и многократно ссылается поэтому на „Хронику царей Израиля и Иудеи“ (Первая и Вторая книги Паралипоменон), хранившиеся вероятно в архивах обоих государств.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Книги начинаются с конца царства Давидова и продолжаются до гибели Израильского и Иудейского царств. В 4 Цар. 25, 27–30 повествуется еще об освобождении царя Иехонии из темницы. Таким образом третья и четвертая книги Царств охватывают период времени в 400 с лишком лет.

СОСТАВИТЕЛЬ

Составитель нам совершенно неизвестен. По одному еврейскому преданию называется Иеремия. Но это вряд ли можно принимать во внимание, так как повествование совпадает с временем вавилонского плена, а тогда пророк находился в Египте. Так как в последней записи рассказывается о помиловании Иехонии на 37-м году его вавилонского плена (561 д. Р. Х.), то возможно, что книга была написана только после его смерти, которую составитель видимо пережил (3 Цар. 25, 29–30). Возможно также, что эта глава была добавлена позднее. Наверняка однако, что книги были написаны до окончания вавилонского плена (538 д. Р. Х.), иначе бы об этом определенно упоминалось.

Подлинность книг подтверждается ссылками в других библейских писаниях: Матф. 12, 42; Лук. 4, 25–27; Рим. 11, 2; Иак. 5, 17–18 и т. д. Следует еще заметить, что в распоряжении составителя был ряд достоверных источников; из них он сам приводит следующие:

1 Цар. 11, 41: Паралипоменон Соломона,

1 Цар. 14, 29: Паралипоменон царей Иудейских,

1 Цар. 14, 19: Паралипоменон царей Израильских.

В литературе египтян, ассирийцев и вавилонян мы находим ряд подтверждений событий, описываемых в книгах Царств.

СОДЕРЖАНИЕ

Обе книги показывают нам Израиль обоих государств, который вследствие своей неверности Богу и пренебрежения к закону постепенно опускается внутренне и внешне в свою погибель, пока наконец не ввергается в бездну изгнания. Царственность и духовность достигается не золотыми коронами и пышными одеяниями священников, а единственно только посредством Духа и всевластия Божия. Если же последние отсутствуют, то несмотря на внешнюю пышность человек становится жалкой карикатурой.

Каждый царь в отдельности оценивается поэтому по своему отношению к Богу и закону. Жизнь каждого из них составитель определяет вкратце словами: „...и он делал неугодное пред очами Господа“, или: „и он делал угодное пред очами Господа“.

Назначение этих книг таким образом – показать изгнаному родины, тяжко угнетаемому народу, знающему, что его родина разорена – как бы его изображение в зеркале, чтобы он сознал свою вину и смирился бы перед Богом.

РАЗДЕЛЫ

1. История царя Соломона 3 Цар. 1–11

Введение: старческая слабость Давида	гл. 1, 1–4
Борьба за вступление на трон (Адония)	гл. 1, 5–53
Последние указания Давида и смерть	гл. 2
Укрепление и развитие правительства	гл 3–5
Строительство Соломона	гл. 6–9
Всемирная слава Соломона (царица Савская) . .	гл. 10
Согрешения Соломона и смерть	гл. 11

2. История разделенных государств 3 Цар. 12 до 4 Цар. 17

Вражда братских государств 12–16

Иудея (южное государство)		Израиль (северное государство)	
Ровоам	12, 1	Иеровоам	12, 20
Авия	15, 1	Нават	15, 25
Аса	15, 9	Вааса	15, 28
Иосафат	15, 24	Ила	16, 8
		Замврий	16, 15
		Амврий	16, 23
		Ахав	16, 29

Пророк Илия 3 Цар. 17 до 4 Цар. 2, 12

Иосафат		Ахав	
		Охозия	22, 51

Пророк Елисей 4 Цар. 2, 12–13, 25

Иорам	8, 16	Иорам 3, 1	
Охозия и Гофолия 8, 24; 11, 1		Ииуй	9, 6
Иоас	12, 1	Иоас	13, 10

Цари обоих государств до падения Самарии 4 Цар. 14–17

Амасия	14, 1	Иеровоам II	14, 23
Азария	14, 21	Захария	15, 8
Иофам	15, 7	Селлум	15, 13
Ахаз	16, 1	Менаим	15, 17
		Факия	15, 23
		Факей	15, 27
		Осия	17, 1

Конец государства 722 д. Р. Х.

3. Продолжение истории царства Иудейского 4 Цар. 18–25

Езекия	18, 1	Нападение Сеннахирима
Манассия	21, 1	Идолопоклонство
Аммон	21, 19	Идолопоклонство
Иосия	22, 1	Пробуждение
Иоахаз	23, 31	Отпад
Иоаким	23, 36	Первое пленение
Иехония	24, 6	Осада Навуходоносором
Седекия	24, 28	Разрушение Иерусалима

Вавилонский плен 586 д. Р. Х.

Ключевое слово: 3 Цар. *Раздел*
4 Цар. *Выселение*

ТИПОЛОГИЯ

Соломон

Мирное царствование Соломона было плодом побед Давида. Поскольку Христос поразил и победил наших врагов, можем и мы приобщиться к Его царству мира. *Царствование Соломона – прообраз мирного царствия Иисуса Христа.*

Царица Савская

Сам Христос указывает на разницу между царицей Савской, пришедшей из далекой страны, чтобы увидеть Соломона, и людьми Его времени, оставшихся равнодушными, хотя неизмеримо Величайший, нежели Соломон, находился среди них. Царица Савская – образ человека, приходящего ко Христу и находящего в Нем полное удовлетворение.

РАЗНОЕ

Противопоставление обоих царств

Царство Иудейское	Царство Израильское
Южное	Северное
Два колена: Иудово и Вениаминово	10 колен
Столица: Иерусалим	Столица: Самария
19 царей и одна царица	19 царей
Одна единственная династия	Девять династий
4 хороших царя, 4 довольно хороших и 12 плохих	Только плохие цари
Взятие Иерусалима Навуходоносором в 586 г. д. Р. Х.	Взятие Самарии Саргоном в 722 г. д. Р. Х.
Выселение в Вавилон	Выселение в Ассирию
Возвращение через 70 лет	Без возврата

Соотношение обоих царств

Мы различаем три периода:

Распри между Иудеей и Израилем (прим. 931–874 д. Р. Х.)

Этот период, во время которого Иудея пыталась снова приобрести власть над десятью коленами, насчитывает следующих царей:

Иеровоам 1 до Амврия (Израиль)
Ровоам до Асы (Иудея).

Союз между Иудеей и Израилем (прибл. 874–798 д. Р. Х.).

Этот союз произошел благодаря браку между обоими царствующими домами. Иорам, сын Иосафата, царь Иудейский, женился на Афалии, дочери Ахава, царя Израильского и Иезавели. После смерти Охозии Афалия захватила власть и в течение нескольких лет правила Иудеей. Этот период охватывает правление следующих царей:

Ахав до Иоаса (Израиль)
Иосафат до Иоаса (Иудея).

Распри между Иудеей и Израилем (прибл. 798–722 д. Р. Х.).

Союз был расторгнут Ииуем, уничтожившим весь дом Ахава. Последний период вражды продолжался до увода Израиля в Ассирию, т. е. во время правления следующих царей:

Иоас до Осии (Израиль)
Амасия до Ахаза (Иудея).

Цари Израильские
по книгам Царств
(о царях Иудейских см. Паралипоменон)

Время правления д. Р. Х.	Царь	Время правления	Источник	Пророки	Враги
931–910	Иеровоам	22 г.	3 Ц. 12, 25–14, 20	Иддо, Аия, человек Божий	
910–909	Нават	2 г.	3 Ц. 15, 25–31		
909–886	Ваас	24 г.	3 Ц. 15, 33–16, 7	Ииуй	Венадад I Сирийский
886–885	Ила	2 г.	3 Ц. 16, 8–10		
885	Замврий	7 дней	3 Ц. 16, 10–20		
885–880	Фамврий и Амврий	6 лет	3 Ц. 16, 21–22		
880–874	Амврий	6 лет	3 Ц. 16, 23–28		
874–853	Ахав	22 г.	3 Ц. 16, 29–22, 40	Илия, Миха	Венадад II Сир.
853–852	Охозия	2 г.	3 Ц. 22, 52— 4 Ц. 1, 18	Илия	Моав
852–814	Иорам	12 лет	4 Ц. 3, 1-8, 15	Елисей	Меса, царь Моавитский, Венадад II и Азаил Сир.
941–814	Ииуй	28 лет	4 Ц. 9–10	Елисей	Азаил Сир., Салманасар II Ассир.
814–798	Иоахаз	17 лет	4 Ц. 13, 1–9	Елисей	Азаил и Венадад III Сир.
798–782	Иоас	16 лет	4 Ц. 13, 10–25	Елисей	Венадад III Сир.
793–753	Иеровоам II	41 год	4 Ц. 14, 23-29	Иона, Осия, Амос	
753–752	Захария	6 мес.	4 Ц. 15, 8–12	Осия	
752	Селлум	1 мес.	4 Ц. 15, 13–16	Осия	
752–742	Менаим	10 лет	4 Ц. 15, 17–22	Осия	Фул, царь Ассирийский
742–740	Факия	2 года	4 Ц. 15, 23–26	Осия	
752–732	Факей	20 лет	4 Ц. 15, 27–31		Союз с Рецином Сирийским против Иудеи. Первое выселение Феглаффелласаром в Ассирию.
732–722	Осия	9 лет	4 Ц. 17; 18, 9–12	Осия	Искал помощи Салманассар IV осаждает Самарию, Саргон берет город
722 Конец царства Израильского					

Примечание: Перекрывающие друг друга даты указывают на одновременное правление двух царей.

Первая и вторая книги Паралипоменон

ОБЩЕЕ

В еврейской Библии первая и вторая книги Паралипоменон представляют одну книгу. Еврейское название „Дибре хаямим“ означает: „Обстоятельства дня“ или „известия“ – история дня. Иероним передал это как „Хроника“. В Септуагинте взято греческое слово „Паралипоменон“, что означает „остатки“ или „выпущенные события“. Название возникло несомненно потому, что здесь рассказывается о событиях, не упоминаемых ни в каких других книгах, и предполагается, что они были написаны как дополнение к другим историческим трудам, в особенности к книгам Царств.

В книгах Паралипоменона часто встречаются ссылки на книги Царств, но они носят свой определенный характер.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Книги охватывают очень большой период времени, начиная с сотворения мира и кончая эдиктом царя Кира в 538 г. д. Р. Х. В основном однако более подробно рассматривается только история царя Давида и Соломона, к которой прибавлено перечисление царей иудейских, начиная с раздела государств и до вавилонского плена, но и здесь имеются некоторые пробелы.

СОСТАВИТЕЛЬ

Его мы не знаем. Различные толкователи приписывают составление этой книге Ездре. Подтверждением этому служит стиль книги, бросающееся в глаза сходство со стилем книги Ездры. Кроме того, последняя и по своему содержанию настолько тесно примыкает к Паралипоменону, что является как бы продолжением (срвн. 2 Пар. 36, 22–23 с Ездра 1, 1–3). Если это предположение верно, то раздел 1 Пар. 3, 19–24, конец родословной, следует рассматривать как сделанное впоследствии дополнение. Как и составитель книг Царств, писавший Паралипоменон опирался на достоверные источники.

Не упомянутые источники

Главным основанием должны были служить пятикнижие Моисея и книга Иисуса Навина, к тому же еще родословная и статистические данные (теперь утерянные).

Упомянутые источники

Книга истории царей Иудеи и Израиля	2 Пар. 25, 26
1 и 2 книга Царств (пророка Самуила, провидца) Книга пророка Нафана Книга Гада прозорливца	1 Пар. 29, 29
Пророчство Ахии Силомлянина и видения Адды провидца (о Соломоне и Иеровоаме)	2 Пар. 9, 29
Книга пророка Самея	2 Пар. 12, 15
Книга Ииуи (о царе Иосафате)	2 Пар. 20, 34
Книга пророка Исаии (о царе Озии)	2 Пар. 26, 22

СОДЕРЖАНИЕ

Обе книги представляют собой краткий обзор еврейской истории, показывающей всемогущество Божие в Его деяниях с сотворения мира до вавилонского плена. Яхве проявляет Себя Израилю как Бог, творящий чудеса в истории Своего народа. Когда какой-либо царь обращается к Нему, Бог уничтожает его врагов.

РАЗДЕЛЫ

1. Родословная 1 Пар. 1–9

Адам до Авраама и его семьи . . . . гл. 1, 1–42
Едомитские цари и вожди племени . . . . . гл. 1, 43–54
Двенадцать колен Израилевых . . . . . . гл. 2–8
Жители Иерусалима и Гаваона . . . . . . гл. 9

2. История Израиля при Давиде. 1 Пар. 10–29

Гибель дома Саула . . . . гл. 10
Вступление Давида на престол . . . . . . гл. 11–12
Заботы о религиозном порядке и храме (ковчеге) гл. 13–17
Военные успехи Давида . . . . гл. 18–20
Перепись народа и его наказание . . . . . . гл. 21
Планы для храма и служения во храме . . . гл. 22–26
Порядок государственной службы . . . . . гл. 27
Последние распоряжения Давида . . . . . . гл. 28–29

3. История Израиля при Соломоне 2 Пар. 1–9

Начало правления Соломона . . . . гл. 1
Построение храма . . . . гл. 2–4
Освящение храма . . . . гл. 5–7
Слава Соломона и смерть его . . . . гл. 8–9

4. История царства Иудейского 2 Пар. 10–36
От Ровоама до Седекии: 19 царей и 1 царица (см. таблицу)

Ключевые слова: 1 Пар. *Служение*
2 Пар. *Цари Иудейские*

СИМВОЛИКА

Ковчег

Ковчег в доме Аведдара – образ благословления, покоящегося на семье, в которой живет Бог (1 Пар. 13).

Ковчег в Иерусалиме, в центре религиозной и политической жизни (1 Пар. 15–16) – образ благословения, покоящегося на народе, поставившего Бога во главу своей жизни.

Гора Мориа

История народной переписи (1 Пар. 21) и последовавшей язвы, прекратившейся затем у гумна Орны Иевусеянина.

Пророческая гора, где был умиротворен гнев Господень, указывает на Голгофу.

Жертвенник, воздвигнутый там Давидом, напоминает о единственном в своем роде жертвеннике: Кресте на Голгофе.

Покупка гумна: Будущий храм должен был быть построен на основании выкупа: эту цену заплатил за нас Иисус Христос.

Огонь с неба (после принесения жертвы): Дух Святой преисполняет сердца, очищенные жертвой на Кресте.

ОСОБЫЕ ПРИЗНАКИ

Описывается история только царей иудейских. Полное умалчивание об Израиле происходит возможно потому, что израильские цари не принимали участия в храме и в подлинном богослужении.

Многочисленные родословия. Эти списки имели для израильтян того времени особое значение как доказательство принадлежности к различным родам и Божьей общине.

Составитель *сознательно представляет события таким образом,* какими они являются в связи с общественными богослужениями и всем (храм, священники), что к ним относится.

РАЗНОЕ

Цари Иудейские по второй книге Паралипоменон

Время правл. д. Р. Х.	Царь	Годы правл.	2 Пар.	Оценка	Пророки	Примечания
931–913	Ровоам	17	10–12	плохо	Адда Самей	
913–911	Авия	3	13, 1–23	плохо		Война против Иеравоама, борьба с идолопокл.
911–870	Аса	41	14–16	хорошо	Азария Ананий	
873–848	Иосафат	25	17–20	хорошо	Ииуй Иозиил Елиезер	
848–841	Иорам	8	21, 1–20	плохо	Авдий	Отпад, посл. Илии
841	Охозия	1	22, 1–9	плохо		
841–835	Гофолия	6	22, 10–23, [21	плохо		
835–796	Иоас	40	24	хорошо	Иоиль	Влияние Иоадая
796–767	Амасия	29	25	плохо	„один пророк“	идолопоклонство
791–740	Озия	52	26	хорошо	Захария Исаия	Захват власти первосвященника; счастливое царствование
750–736	Иоафам	16	27	хорошо	Исаия	
736–716	Ахаз	16	28	плохо	Михей Исаия	безбожие
716–687	Езекия	29	29–32	очень хорошо	Михей Исаия	богослужение чистое
696–642	Манассия	55	33, 1–20	плохо	Наум и др.	идолопоклонство и раскаяние
642–640	Амон	2	33, 21–25	плохо		безбожие
640–609	Иосия	31	34–35	очень хорошо пробуждение	Софония Наум Иеремия Олдана	пробуждение чрез книгу закона
609	Иоахаз	1/4	36, 1–3	плохо	Иеремия	наложение дани Фараоном Нехао
609–598	Иоаким	11	36, 4–8	плохо	Иеремия	1-ое выселение 605 д. Р. Х.
598–597	Иехония	1/4	36, 9–10	плохо	Иеремия	2-ое выс. 597 д. Р. Х.
597–586	Седекия	11	36, 11–21	плохо	Иеремия	3-ье выс. 586 д. Р. Х.
586 конец царства Иудейского						Разрушение Иерусалима

Примечание: перекрывающиеся даты указывают на одновременное правление двух царей.

Книги Ездры и Неемии

В еврейском каноне книги Ездры и Неемии представляют одну книгу, носящую имя Ездры. В Септуагинте обе книги впервые разделяются. В обеих рассматривается тот же самый период времени,и они взаимно дополняют одна другую. Разница между ними состоит лишь в том, что в первой книге главную роль играет ученый Ездра, а во второй – хранитель земли Неемия. Несмотря на это оба мужа трудились рука об руку и боролись и страдали за общее дело. Обе книги представляют продолжение Паралипоменона (срвн. 2 Пар. 36, 22–23 с Ездра 1, 1–3). Пророки Аггей, Захария и Малахия были в тесном сотрудничестве с Ездрой и Неемией.

Эти книги имеют большое историческое значение. Они представляют собой единственный исторический документ, который хотя бы частично дает обзор истории Палестины в период между разрушением Иерусалима и войнами с маккавеями.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Книги охватывают период в сотню лет с лишком, начиная с возвращения первых пленных под руководством Зоровавеля в 538 году (Ездра гл. 1–2) и заканчиваются вторичным пребыванием Неемии в Иерусалиме в 433 г. (Неем. 13, 6–7).

Главнейшие события при Ездре и Неемии следующие:

538 Эдикт Кира: возвращение евреев под руководством Зоровавеля и Иисуса (около 50.000 пленных), Ездра гл. 1–2.

538 Сооружение нового жертвенника, праздник кущей, 3, 1–7.

537 Начало построения храма, 3, 8–13. Прекращение работ, 4, 23–24.

520 Пророки Аггей и Захария начинают свою деятельность (Агг. 1, 1; Зах. 1, 1), 5, 1.
Возобновление строительных работ, 5, 2.

515 Освящение храма (в месяце адаре – последнем месяце года), 6, 15–18.

515 Празднование Пасхи (14-й день 1 месяца), 6, 19–22. Пробел в 57 лет (между главами Ездра 6 и 7). Здесь следовало бы вставить события, описываемые в книге Есфирь (515–458).

458 Ездра покидает Вавилон и возвращается с приблизительно 1800 выселенцами назад в Иерусалим, 7, 1–8, 36.
Пробел в 12 лет (между концом книги Ездры и началом книги Неемии: 457–446).
446 Неемия получает известие о бедствии евреев в Иерусалиме, Неем. 1, 1.
445 Путешествие Неемии в Иерусалим, 2, 9.
В течение 52 дней воздвигается городская стена, 6, 15.
Пробел в 12 лет (возвращение Неемии в Сусан 445–433).
433 Неемия вторично отправляется в Иерусалим, 13, 6–7.

СОСТАВИТЕЛЬ

Составитель этих книг *неизвестен.* Так как родословное древо Елиашива (Неем. 12, 10–22) доходит до Иаддуя, современника Александра Великого (336 до 323), то повидимому составитель жил гораздо позднее описываемых им событий. Возможно конечно, что здесь имеется и более позднее дополнение. Поэтому возможно, что эти летописи быди составлены уже несколько лет спустя после событий. Во всяком случае мы можем легко различить *два главных источника,* послужившие основанием для этих летописей. Это – личные записи Ездры и Неемии; их легко отличить по форме, в которой они написаны, а именно – от первого лица: Ездра 7, 27–29, 15; Неемия 1, 1–7, 5 и 12, 27, 13, 31. Кроме того составитель использовал различные родословия и статистические данные (Ездра 2), а также именные списки членов общины, строителей стены (Неем. 3 и 7), священников и левитов (Неем. 10 и 12).

Подлинность книг подтверждается в книгах пророков Аггея и Захарии.

СОДЕРЖАНИЕ

Возвещение этих книг может быть выражено двумя словами: *построение храма и реформация.* Предпосылкой для этого служит полное возвращение к Богу и строгое соблюдение законов Моисея (Неем. 8, 1–8). Книги имеют также целью показать, как *Провидение Господне* возвращает израильский народ из плена на старую родину и как на глазах внутренних и внешних врагов оно довлеет над новым порядком возрождающегося государства.

РАЗДЕЛЫ

Ездра

1. Зоровавель и Иисус – их деяния гл. 1–6

Эдикт Кира и его выполнение	гл. 1
Перечень возвращающихся	гл. 2
Заложение храма	гл. 3
Помеха строительных работ (самаряне)	гл. 4
Возобновление постройки храма (Аггей, Захария)	гл. 5
Эдикт Дария и освящение храма	гл. 6

2. Деяния Ездры гл. 7–10

Путешествия и доверенность Ездры	гл. 7
Возвратившиеся (пост, молитва)	гл. 8
Смятение Ездры и молитва покаяния	гл. 9
Очищение: борьба со смешанными браками	гл. 10

Ключевое слово: *Построение храма*

Неемия

1. Возобновление постройки стены гл. 1–7

Печаль Неемии и молитва покаяния	гл. 1
Разрешение на отъезд, прибытие в Иерусалим	гл. 2
Постройка, организация и враждебность	гл. 3–4
Жалоба бедных, отпущение долгов	гл. 5
Внешние и внутренние враги, завершение стены	гл. 6
Народная перепись	гл. 7

2. Новый порядок религиозно-нравственной жизни гл. 8–10

Чтение вслух закона и праздник кущей	гл. 8
Национальный день покаяния и молитвы	гл. 9
Возобновление союза с Богом	гл. 10

3. Новый порядок политической жизни гл. 11–13

Перепись родов и жителей	гл. 11
Списки священников и левитов	гл. 12, 1–26
Освящение городской стены	гл. 12, 27–43
Новые мероприятия	гл. 12, 44–13, 3
Деятельность Неемии во время его вторичного пребывания в Иерусалиме	гл. 13, 4–31

Ключевое слово: *Реформация*

СИМВОЛИКА

Разделение

Неразрешенные связи иудеев с чужими народностями были помехой делу восстановления (Ездра 9–10). Ездра высылает чужих женщин и полуязычников – самарян. Община Иисуса Христа должна быть отделенным народом: 2 Кор. 6, 15–18.

Восстановление храма и стен

Всякое возвращение к Богу начинается с возведения Божьего храма, жертвенника, то-есть Креста Иисуса Христа. Когда человек постигает живительную силу Креста, то тогда может быть преобразована и его внешняя жизнь (стены).

Супротивники

Санаваллат, Хоронит, и Товия, аммонитянин (Неем. 2, 10),так же как и Гешем, аравитянин (2, 19),прилагают все усилия, чтобы помешать строительству народа Божьего; это образ супостата и его союзников, беспрерывно стремящихся удержать народ Божий от деятельного построения царства Божьего.

РАЗНОЕ

Практическое поучение

Бог, Господь наш, следит за Своим народом. На протяжении столетий Он снова и снова простирал над Своим народом охраняющую руку. *Царство Божие нуждается в мужах, в вождях, сознающих свою задачу* и принимающих ее к сердцу. Безразличные и ленивые люди не годятся для совершения дела Божьего.

Чтобы с успехом совершать Божье дело, нужно действовать и одним и другим, и мечом и лопатой. Меч означает Слово Божие (Еф. 6, 17), с помощью которого мы можем противостоять вражеским нападениям; лопата означает наше сотрудничество в построении царства Божьего.

Признаки пробуждения

	Неемии
Возвращение к Св. Писанию	8, 1–8. 18
Божественная печаль и радость в Боге	8, 9–12
Послушание (проведение праздника кущей согласно предписаниям закона)	8, 13–18
Смирение и покаяние, ознаменованное публичным раскаянием во грехах	9, 1–37
Возобновление союза внутренним побуждением .	10, 1–28
Верность в соблюдении закона Божьего	10, 29–40

Книга Есфирь

ОБЩЕЕ

Книга Есфирь принадлежит к наиболее оспариваемым книгам Ветхого Завета. Даже сами евреи – правда, не ортодоксальные – отвергли и еще сегодня отвергают ее, считая, что эта книга проникнута чувствами ненависти и мщения, причем, что касается ее религиозной ценности, то она стоит далеко позади остальных книг Священного Писания. Как в каждом искреннем мнении находится крупинка правды, так это подтверждается и здесь: книга Есфирь, действительно, не свободна от ненависти и мыслей об отмщении, но это чувства, которые мог бы питать в конце концов каждый народ, который вынужден был бы жить чужеродным телом среди других. Еврейский же народ живет в течение почти двух тысяч лет чужеродным телом среди других народов; он претерпел бесчисленные ужасные преследования; его так ненавидели и так ненавидят и преследуют, как никакой другой народ на земле. Разве мы можем тогда удивляться, что еврейский народ именно в книге Есфирь видел осуществление мечты, венцом которой будет время, когда не чужестранцы будут преследовать евреев, а еврейство победит чужестранцев?

Кроме того нельзя сказать, что книга Есфирь не имеет никакой религиозной ценности. Стоит вспомнить только известное восклицание Есфири: *„и если погибнуть, погибну“* (4, 16). Эти слова не будут нечестием ни одному подлинному христианину; разве многие,свидетельствовавшие о вере в Евангелиях,не жили и не поступали по такому же принципу?

Книга Есфирь заканчивает ряд исторических книг Ветхого Завета. По еврейскому канону она принадлежит к „кетубим“ и является одним из пяти свитков (мегилот), которые читаются в связи с различными еврейскими праздниками. Книга Есфирь читается в первый день праздника Пурим (в 14-ый и 15-ый день 12-го месяца, месяца Адар), в воспоминание освобождения евреев и их избавления от гибели при Есфири.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

События, описываемые в этой книге по всей вероятности произошли в период между первым и вторым возвращением из плена (первое при Зоровавеле в 538 году, второе при Ездре в 458 году). Хронологически книга должна находиться между 6 и 7 главами книги Ездры (см. период времени в кн. Ездры и Неемии).

СОСТАВИТЕЛЬ

Составитель *неизвестен.* Вероятно, что он составил книгу после возвращения из плена. Он должен был быть пламенным еврейским патриотом, хорошо знакомым с обычаями персидского двора и обладавшим выдающимся литературным талантом. Рукопись написана на древне-еврейском языке, однако в ней встречаются многочисленные арамейские выражения, что побудило различных толкователей считать составителем Ездру. Во всяком случае на основании гл. 9, 20 можно считать, что *фактические сведения дал Мардохай.*

Подлинность книги сильно оспаривалась, и все-таки точные описания царского двора и всей организации в персидском царстве, так же как и установление праздника Пурима, который и сегодня празднуется евреями, служат решающими доказательствами ее подлинности. Кроме того, книга Есфирь подтверждается сочинениями Геродота, также как и археологическими находками недавнего времени.

СОДЕРЖАНИЕ

Книга показывает нам *любовь, верность и провидение Божие* к Своему народу, живущему в рассеянии. Божья община не оставлена Богом, несмотря на ее неверность. Она живет в плену, как овцы среди волков. Она не может ответить на предлагаемое ей обожествление людей, противное Богу. Книга служит Израилю примером набожности и чистоты нравов среди роскоши восточного двора, так же как и образцом добросовестного соблюдения Моисеева закона в языческом окружении.

РАЗДЕЛЫ

Изгнание царицы Астинь	гл. 1
Возвышение Есфири в сан царицы	гл. 2
Возвышение и вражда Амана	гл. 3
Печаль Мардохая и евреев	гл. 4
Пир Есфири	гл. 5
Почести Мардохаю Аманом	гл. 6
Падение Амана и казнь его	гл. 7
Спасение и месть евреев	гл. 8–9
Установление праздника Пурим	гл. 10

Ключевое слово: *Провидение*

ТИПОЛОГИЯ

Царица Есфирь

Благодаря ее *готовности* пожертвовать своей жизнью ради ее народа и ее заступничеству перед царем, она стала посредницей для спасения всего ее народа, – являясь образом человека, действительно жертвующего своей жизнью и заступающегося за свой народ перед Богом.

В своих *приготовлениях* перед тем, как появиться перед царем, она служит образом Христовой Церкви, которая всегда должна быть готова предстать перед Царем Небесным.

В своем помиловании, когда она касается золотого скипетра, она указывает на милость, дарующуюся каждому, кто обращается со смиренной мольбой к Царю царей.

ОСОБЫЕ ПРИЗНАКИ

В книге не упоминаются ни законы, ни религиозные обычаи евреев. В Новом Завете нет никаких ссылок на книгу Есфирь, ни цитат, ни намеков.

Имя Божие нигде не упоминается в книге. Каким образом можно это объяснить? Упомянем только важнейшие ответы:

Здесь идет речь об исполнении пророчества (Втор. 31, 18): *„И Я сокрою лице Мое от него в тот день за все беззакония его, которые он сделает, обратившись к иным богам“*. Бог скрыл лицо Свое от Своего народа, который предпочел пребывать в языческой стране, вместо того, чтобы воспользоваться возможностью возвратиться с Зоровавелем в Иерусалим.

Хотя имя Господне не упоминается, но во всех событиях ощущается мощная Рука Господня, направляющая все с самого начала и в нужный момент помогающая Своему народу в его избавлении и освобождении.

Некоторые толкователи Библии, среди них проф. д-р Буллингер, обращают внимание на то, что знатоки древне-еврейского языка нашли в книге Есфирь четырехкратное упоминание имени Яхве в форме акростихона. На это указывается и в Талмуде. Тот факт, что израильтяне постились, молились и плакали (гл. 4), показывает, что они взывали к Богу. К кому же мог относиться их пост, как не к Яхве, Богу, заключившему с ними союз?

РАЗНОЕ

Практические поучения

Серьезное приглашение использовать те возможности, которые предоставляются нам Богом. Эти возможности неповторимы и часто являются решающими для жизни и смерти, для нас и наших ближних.

Предостережение не жить так, как будто бы Бога не существует; мы все равно не можем ни уклониться от Его присутствия, ни избежать Его справедливости.

Поощрение не сомневаться и не падать духом; Бог поможет Своим детям – Он обладает властью спасти их!

Предостережение подчинить нашу волю Господней воле; ибо Он предусмотрел жизнь каждого человека в Своем плане.

Книга Иова

ОБЩЕЕ

Книга Иова носит его имя, как главного лица. Это имя производится от еврейского корня „аиаб“, значение которого: „ненавидеть“, „нападать“ или „вражда“.

Историчность личности Иова неоднократно оспаривалась. Но основываясь на Священном Писании мы вряд ли ошибаемся, утверждая, что Иов является не сочиненной личностью, а человеком, который действительно жил и страдал: срвн. Иез. 14, 14. 20 и Иак. 5, 11. Святой Дух вряд ли мог говорить подобные слова, если бы это был только образ, созданный воображением гениального поэта.

Книга Иова занимает в Ветхом Завете совершенно особое место как по своему содержанию, так и по форме. И не только это: по своей красоте и поэтической силе она может быть поставлена наряду с лучшими произведениями мировой литературы. По содержанию она всегда остается современной; ибо до тех пор, пока на земле живут люди, остается в силе вопрос о смысле жизни.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Иов жил вероятно *во времена патриархов.* Об этом говорит целый ряд библейских доказательств:

Наиболее часто встречающиеся в книге *имена*:

Уц	Иов 1, 1	Быт. 10, 23
Саба	Иов 1, 15	Быт. 10, 28
Халдей	Иов 1, 17	Быт. 11, 31
Елифаз	Иов 2, 11	Быт. 36, 15
Софар	Иов 2, 11	Быт. 25, 2

и т. д.

Богатство Иова, состоявшее главным образом в стадах скота (срвн. Авраам, Быт. 13, 2).

Долголетие, которого достиг Иов, наряду с патриархами (42, 16).

Отсутствие каких-либо ссылок на народ Израиля; Иов должен был вследствие этого жить до Моисея.

Упоминание о монете, известной по истории Иакова (Быт. 33, 19) и называемой „кесита“.

Письмо на камне посредством железного резца (19, 24).

Очевидно Иов был князем, патриархом (может быть неизраильским), – во всяком случае, видным лицом.

СОСТАВИТЕЛЬ

В самой книге составитель *нигде не упоминается.* Традиция, упоминаемая в Талмуде, гласит, что книга составлена Моисеем. Но мы не можем с уверенностью придерживаться этого. Относительно ее существуют различные взгляды, которые все могут быть более или менее обоснованы:

Многие выдающиеся богословы относят книгу ко времени Соломона (например, Лютер). Они обосновываются на том факте, что правление Давида и Соломона были самой богатой эпохой, золотым веком древне-еврейской литературы (Псалмы, Екклесиаст, Песнь Песней).

Другие относят ее к эпохе Езекии (8-ое столети до Р. Х.), как времени древне-еврейского классицизма, времени Амоса и Осии, Исаии и Михея.

И наконец некоторые считают, что книга была написана во *время изгнания,* вернее во время возвращения из изгнания. Самым важным аргументом этого мнения служит упоминание сатаны в книге Иова. Имя сатаны называется, кроме введения к нашей книге, только еще в двух других ветхозаветных книгах (Зах. 3, 1–2 и 1 Пар. 21, 1).

Нам придется удовлетвориться предположением, что когда-то набожный поэт составил в поэтической форме устное предание об Иове. Составитель был во всяком случае израильтянином; в книге на всем лежит печать израильского религиозного мышления.

СОДЕРЖАНИЕ

Главная тема этой книги – *тайна страдания.* Цель ее – разрешение вопроса, как согласуются страдания благочестивых людей со справедливостью Божиею. В ней подчеркивается, что страдания не должны быть непременно наказанием за совершенные грехи (мнение друзей Иова и вообще распространенный взгляд Израиля); потому что наряду с мучениями наказания существуют и *очистительные страдания* (мнение Елиуя) и испытательные страдания (содержание пролога и эпилога). Поэтому страдающему дается практический совет смиренно довериться без возмущения или спора мудрому руководству Творца мира и Господу (содержание речей Божиих).

РАЗДЕЛЫ

1. Историческое введение гл. 1–3

Иов перед испытанием	гл. 1, 1–5
Сцена на небесах	гл. 1, 6–12
Иов выдерживает первое испытание . .	гл. 1, 13–22
Вторая сцена на небесах	гл. 2, 1–6
Иов выдерживает второе испытание . .	гл. 2, 7–13
Жалоба Иова	гл. 3

2. Обмен речами между Иовом и его друзьями гл. 4–37

1 Ряд речей	гл. 4–14
Елифаз, Иов, Вилдад, Иов, Софар, Иов	
2 Ряд речей	гл. 15–21
Елифаз, Иов, Вилдад, Иов, Софар, Иов	
3 Ряд речей	гл. 22–31
Елифаз, Иов, Вилдад, Иов	
4 Ряд речей	гл. 32–37
Елиуй	

3. Обмен речами между Богом и Иовом гл. 38–42, 6

1. Откровение Божие	гл. 38–40, 2
Ответ Иова: смирение	гл. 40, 3–5
2. Откровение Божие	гл. 40, 6–41, 26
Ответ Иова: раскаяние	гл. 42, 1–6

4. Послесловие: Иов после испытания гл. 42, 7–17

Молитва за друзей
Возвращение старых друзей
Удвоенное благополучие

Ключевое слово: *Страдания*

СИМВОЛИКА

Христология

Посредник (гл. 9, 32–33; 33, 23).
Избавитель (гл. 19, 25).
Выкуп (гл. 33, 24).

Друзья Иова – символизируют нападки, оспаривание.

ОСОБЫЕ ПРИЗНАКИ

Ни одного намека на историю Израиля или закон Моисея. Даже имя Яхве, Бога завета Израилева, встречается во всей книге только один единственный раз (гл. 12, 9). Говоря о Боге, Иов и его друзья употребляют только имя Елоим.

Исключительно *поэтический характер книги,* стиль и построение речей.

Диалог между Богом и сатаной.

РАЗНОЕ

Обвинители Иова

Елифаз. Правоверный, человек строгой морали, приверженец мертвой ортодоксальности. Основанием его догматики служит ночное видение (4, 12–21). Он аргументирует следующим образом: *страдания являются безошибочно следствием греха;* Иов страдает, следовательно он дольжен раскаяться и возвратиться к Богу.

Вилдад. Философ, вся мудрость которого опирается на предание (8, 8–10), а религия состоит из благочестивых фраз. Его аргумент в следующем: *Бог справедлив; если Он не отвечает Иову, то у Него есть на то Свои причины;* Он не может отвечать на молитву неправедного. Расплата за всякое зло неотвратима.

Софар. Надменный человек, самый неразумный из всех трех друзей, мнящий, что он полностью уразумел пути Божии. Он утверждает, что *Иов наказан меньше, чем заслужил,* и что жизнь злого всегда кратковременна.

Елиуй. Самоуверенный человек, который, несмотря на отчасти правильное понимание, с самомнением и уверенностью стремится объяснить страдания Иова. Он упрекает Иова из-за его непочтительные речи против Бога. Его тезис гласит: страдания открывают человеку непознанные им самим еще грехи для исцеления от них. *Страдания служат следовательно наказанием, налагаемым Богом для очищения и просветления благочестивого человека.*

Псалтирь

ОБЩЕЕ

Книга Псалтиря – самый большой и прекраснейший памятник древне-еврейской поэзии, которым мы обладаем. Эта книга представляет собрание духовных песен народа Израиля. В еврейском каноне она относится к третьей части Библии, „кетубим“, где стоит на первом месте. В еврейских изданиях Библии она носит название „Сефер-техилим“, что значит „книга прославления“ или „хвалебные песни“.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Для большинства псалмов невозможно установить определенной даты. Но мы можем с достаточной уверенностью считать, что это великое песенное произведение в истории Израиля приходится на четырехсотлетний период от Давида до Иезекииля. Правда, в Псалтире имеются песни, возникшие в годы до и после этого периода, но большинство их относится к этому, наиболее богатому песнями времени.

СОСТАВИТЕЛЬ

Из 150 псалмов, согласно заглавиям, 73 написаны *Давидом,* которого можно назвать таким образом самым главным псалмопевцем. Его поэтическое дарование и деятельность подтверждается историческими свидетельствами: 1 Цар. 16, 18; 18, 10; 2 Цар. 1, 17–18; 6, 5; 23, 1; 2 Пар. 7, 6; 29, 30; Деян. 2, 25; Рим. 4, 6–8 и т. д. Два псалма написаны Соломоном, 50 *неизвестными* и 25 *различными певцами,* как *сыны Кореевы, Асаф, Ефам Езрахит, Моисей, Иемана.*

Мы не знаем, когда и посредством кого книга Псалтиря была составлена в ее окончательной форме. Различные толкователи Писания предполагают, что это был Ездра, потому что в книгах Ездры и Неемии многократно подчеркивается, что в отношении религиозных песнопений следует тщательно соблюдать предписания Давида.

СОДЕРЖАНИЕ

Книга псалмов, несмотря на то, что в ней иногда слышится отзвук печали и жалобы, представляет собой в целом *песню хвалебного* богопочитания. Это книга молитвы, возносяшейся не только в храме, но и под открытым небом, в пещерах, в пустыне и на вершинах гор.

Псалтирь дает также возможность в особой мере заглянуть в *человеческую душу.* Мы видим, как эта душа тоскует по Богу как на высотах веры и богопочитания, так и в глубинах уныния и страха.

РАЗДЕЛЫ

Псалтирь разделяется на пять частей, можно было бы сказать, на пять отдельных книг. Каждая из этих книг заканчивается хвалебной песней Господу, а последняя – многими псалмами с восклицаниями аллилуия. Это разделение, которое мы встречаем уже и в Талмуде, напоминает разделы Торы (пяти книг Моисея).

1 книга (псалм 1–40) можно назвать *книгой Давида.* В ней находятся почти исключительно песни Давида.

2 книга (псалмы 41–71) начинается с семи псалмов сынов Кореевых, и затем идут: псалм Асафа, 18 Давида, 1 Соломона и 4 неизвестных певцов. Эта часть часто называется *книгой сынов Кореевых.*

3 книга (псалм 72–88) содержит 11 псалмов Асафа, 3 сынов Кореевых, 1 Давида, 1 Иемана, 1 Ефама. Ее называют *книгой Асафа.*

4 книга (псалмы 89–105) начинается 1 псалмом Моисея, затем идут 2 псалма Давида и 14 неизвестных певцов. Это книга *неизвестных певцов.*

5 книга (псалмы 106–150) состоит из 28 псалмов неизвестных певцов, 15 Давида и 1 Соломона. Ее называют *книгой праздничных песен.*

Ключевое слово: *Богопочитание.*

ТИПОЛОГИЯ

Примечательно, что почти половина цитат в Новом Завете из Ветхого Завета, имеющих мессианское значение, взята из книг псалмов. И в самом деле, Псалтирь играет важную роль в *христологии.* Мы видим, как Христос предвосхищается в нем как

Царь - псалмы 2, 19, 20, 23, 71, 109
Жертвенный Агнец - 21
Добрый Пастырь - 22
Твердыня Спасения - 26, 5; 39, 3 и т. д.

ОСОБЫЕ ПРИЗНАКИ

„Человеческий" характер псалмов

В большинстве книг Священного Писания Бог открывается человеку, говорит с ним, руководит им, наказывает его и утешает. В псалмах мы слышим тот отклик, который вызывает голос Бога в человеческом сердце: человек отвечает своему Творцу; он выражает свою веру, благодарность, почитание, свою боль, раскаяние, свою мольбу. Псалмы чудесным образом передают словами то, что нам так трудно выразить: наши тайные побуждения и чувства, состояние души верующего.

Мирообъемлющий характер

Поскольку псалмы выражают глубочайшие побуждения человеческой души, они высоко ценятся во всем мире. Все поколения, все народы познают себя в них. Даже в те времена, когда пренебрегали Библией, псалмы сохранили свое место в литургии и церковном пении. Именно они поддерживали во все времена веру несчастных и преследуемых. По этой причине Псалтирь является единственной книгой Ветхого Завета, которую часто переплетают вместе с Новым Заветом.

Отношение Псалтиря к Ветхому Завету

Псалмы служат великолепным подтверждением истории древнего народа и его завета с Богом. Многие псалмы дают нам краткий очерк о большинстве великих событий, описанных в исторических книгах: *Бытие* (сотворение мира, патриархи) - Пс. 103 и 104. *Исход* (десять казней, переход через Чермное море, странствие в пустыне, скрижали закона, золотой телец): Пс. 77 и 105. *Числа* (Хорив, Ваал, наказание Моисея): Пс. 105. *Кн. Иис. Навина* (разделение Палестины): Пс. 77. *Книги Царств и Паралипоменон* (отнятие ковчега, выборы Иерусалима и Давида - наряду с множеством подробностей о его жизни; Соломон, храм, богослужение): Пс. 77, 126 и т. д. Нельзя верить псалмам, не признавая предшествующих им книг.

Важность и значение псалмов

Ни одна книга Ветхого Завета не цитируется так часто в Новом Завете, как Псалтирь. Приведем только два примера из многих:

а) Апостолы прежде всего ссылаются на псалмы, чтобы доказать предвиденное Богом: историю Иуды, глумление над Христом, Его воскресение и прославление. Четыре раза упоминают они о божественном вдохновении псалмов: Деян. 1, 16–20; 2, 25–31; 34 до 35; 4, 11. 25–27.

б) В первой главе Послания к Евреям в коротком разделе (5–13) приведено шесть цитат из псалмов, указывающих на божественность Иисуса Христа. Новый Завет следовательно неукоснительно подтверждает авторитет и вдохновение псалмов. И в этом снова проявляется чудесное единство Слова Господня.

Проклятия

В некоторых местах приведены страшные проклятия, как напр. Пс. 57, 7–12; 68, 25–29; 136, 8–9. При этом мы должны принимать во внимание следующее:

а) Поэтический стиль часто пользуется очень картинным языком, который надо понимать правильно (срвн. Иов. 29, 6; наверно же Иов не ходил по ручьям из елея!).

б) Враги псалмопевцев были в действительном смысле врагами Божьими; поэтому псалмопевец так настроен против них: Пс. 37, 21; 138, 21–22.

в) Давид достаточно часто доказывал на практике свое великодушие: 1 Цар. 24, 5–8; 26, 8–11.

г) Псалмопевцы принадлежали к Ветхому Завету, поэтому у них такой язык. Нам же следует помнить Матф. 5, 43–44.

Восхваления блаженства

Они в изобилии в Псалтире. Одно из прекраснейших в самом начале книги: Блажен муж... Наиболее известные восхваления блаженства в Ветхом Завете мы находим в Пс. 31, 1–2; 40, 2–3; 93, 12–15; 118, 1–2; 143, 15.

РАЗНОЕ

Тематические группировки

Псалмы могут быть разделены на различные группы по своему содержанию, как например:

Мессианские псалмы	15, 21, 23, 39, 67, 68, 117
Псалмы покаяннния	6, 31, 37, 50, 101, 129, 142
Аллилуия-псалмы	105, 110, 111, 112, 116, 134, 145–150
Поучительные псалмы	1, 5, 7, 14, 16, 49, 72, 93, 100
Псалмы странствия	119–133
Молитвы	16, 85, 89, 101, 141
Царские	91–99

Псалмы общей молитвы	3, 15, 27, 40, 53, 55, 58, 59, 60, 66, 69, 85, 121, 143
Утренние	3, 5, 18, 56, 62, 107
Вечерние	4, 8, 142
Негодующие	4, 5, 10, 27, 40, 54, 58, 63, 108, 119, 139, 142
Пророческие	2, 15, 21, 39, 44, 67, 68, 71, 96, 109, 117
Исторические	77, 104, 105

Имена Бога

Имена или названия Бога в Священном Писании отражают характерные божественные черты, качества и отношение к человеку, и поэтому употребление их имеет богословское значение. Следующая таблица показывает, как часто и какое именно наименование Божие употребляется в псалмах:

Книга	I	II	III	IV	V
АДОН	2	1	–	1	5
АДОНАЙ	13	18	15	1	12
ЯХ	–	–	2	7	32
ЯХВЕ	275	32	44	106	236
ЕЛ	18	16	20	9	10
ЕЛОИМ	50	198	60	18	30
ЕЛОА	1	1	–	–	2
ЕЛИОН	3	4	5	4	1
ШАДДАЙ	–	1	1	1	–

Книга Притчей Соломоновых

ОБЩЕЕ

Если Псалтирь является произведением искусства лирической поэзии, то притчи могут быть названы произведением искусства дидактической поэзии. Псалмы показывают нам обращенную к Богу сторону религии, притчи же – сторону, обращенную к человеку.

В еврейской Библии книга называется „Мишле Шеломо“, что означает „изречения, притчи Соломона“. Слово „машал“, множественное число от которого „мишле“ и от которого и произошло „притчи“, означает по существу: сравнение, речь, представленная образами.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Мы должны различать между временем записывания притчей и временем, когда они были собраны и изданы (срвн. „Составитель“, последний абзац).

Возникновение отдельных притчей может относиться к очень давнему времени; ибо мы находим в них отчасти древнее народное творчество, передававшееся устно одним поколением другому и наконец записанное Соломоном.

Наряду с этим, особенно в первой части, проявляются мысли, несомненно носящие на себе печать блестящего времени израильского государства, то есть царствия Соломона.

СОСТАВИТЕЛЬ

В древности все считали составителем большей части этой книги Соломона, и это не дает никаких оснований для возражений. Содержание притчей также указывает на время расцвета государства. Кроме того, при чтении книги создается впечатление, что мы слышим отзвук откровения Божьего, дарованного Соломону в начале его правления и ответ на его мольбу о мудрости (2 Пар. 1, 7–12). Да и как иначе могли бы мы понять это место в 3 Цар. 4, 29–32:

> „И дал Бог Соломону мудрость, и весьма великий разум, и обширный ум, как песок на берегу моря... И изрек он три тысячи притчей, и песней его было тысяча и пять“.

Кроме притчей Соломоновых в книге содержатся „слова мудрых“ (22, 17). Под этими мудрецами подразумеваются по всей вероятности Ефам, Иеман и др. (3 Цар. 5, 11). В заключение мы находим еще „слова Лемуила царя“ (Прит. 31).

Окончательное составление книги наверняка не дело рук Соломона, это можно скорее отнести ко времени царя Езекии (Прит. 25, 1). Однако возможно также, что окончательным составителем ее был Ездра.

СОДЕРЖАНИЕ

Мудрецы глубоко заглядывают в тайники человеческого сердца и освещают потаенные мысли. Почерпнутые из такого знания души истины дают мудрецам разумную, практическую жизненную мудрость, но без набожности она была бы несовершенна. Поэтому они сравнивают истинную мудрость со *„страхом Господним“* (1, 7; 9, 10 и т. д.). Всякая мудрость, не подчиненная страху Господню, ведет человека мимо его цели и нередко к погибели, в то время как истинная мудрость ведет его к Богу и отторгает от зла (3, 7).

Цель этой книги ясно выражена в стихах введения к ней (1, 2–4):

> „Чтобы познать мудрость и наставление, понять изречения разума; усвоить правила благоразумия, правосудия, суда и правоты; простым дать смышленность, юноше – знание и рассудительность“.

РАЗДЕЛЫ

I.	Первый сборник притчей Соломона . . Стремление к мудрости	гл. 1–9
II.	Второй сборник притчей Соломона . . Практическая мораль	гл. 10–22, 16
III.	Слова мудрых . . . . Различные притчи	гл. 22, 17–24, 34
IV.	Третий сборник притчей Соломона . . Нравственность и общее благосостояние	гл. 25–29
V.	Притчи Агура и Лемуила . . . . . . Признания и семейное счастье	гл. 30–31

Ключевое слово: *Истинная мудрость*

СИМВОЛИКА

Мудрость

Повидиму, слово „мудрость“, как оно употребляется в притчах, особенно в гл. 8, 22-31, указывает на личность Иисуса. Мы считаем, что можем усмотреть в этом данное нам впоследствии учение о Слове откровением (Иоан. 1, 1–14).

Мудрость	*Слово, Христос*
Притчи 8, 23	сравни Иоан. 1, 1
Притчи 8, 27	сравни Иоан. 1, 1–2
Притчи 8, 29	сравни Иоан. 1, 3
Притчи 8, 29	сравни Евр. 1, 2
Притчи 8, 30	сравни Лук. 3, 22
Притчи 8, 14	сравни 1 Кор. 1, 30
Притчи 2, 4	сравни Кол. 2, 3
Притчи 8, 5	сравни Лук. 10, 21
Притчи 1, 33	сравни Матф. 11, 28
Притчи 8, 35	сравни Иоан. 6, 47
Притчи 9, 5	сравни Иоан. 6, 35

Неверная жена

Истинной, личной мудрости притчи противопоставляют воплощенное искушение, животную мудрость чувственного разума в образе неверной жены. Эта женщина, объединяющая в себе неверие, суеверие, разврат и все зло, представляет собой вавилонскую блудницу всех пророков.

ОСОБЫЕ ПРИЗНАКИ

Литературная форма книги

Сочинитель притчей стремится передать истины в самых кратких словах и настолько живо, чтобы они легко запоминались и оставались в памяти. Для этого составители притчей ползовались тремя формами выражения: антитезой (срвн. 16, 22), сравнением (срвн. 17, 10) и образным языком (срвн. 27, 15).

Ценность притчей

Было бы неосторожностью, без ограничения временем и пространством, принимать к сведению все притчи полностью; ибо мы встречаем в Св. Писании многочисленные исключения выдвинутых здесь утверждений: срвн. напр. гл. 10, 27 с Быт. 4, 8 и 2 Цар. 1, 23, так же как гл. 16, 7 с Деян. 14, 19. Многие поучения, содержащиеся в притчах, имеют только относительное, а не абсолютное значение.

РАЗНОЕ

Особые темы

Божественная мудрость это не потусторонняя тайна, находящаяся вовне области каждодневной жизни. Наоборот, она совершенно реально затрагивает все области практической обыденной жизни. Помимо больших общих тем, как страх Господень, нравственная жизнь и т. п., в притчах говорится о следующих добродетелях и пороках:

Скупость: 1, 19; 15, 27; 17, 8; 23, 6–8; 28, 8. 22 и т. д.

Благотворительность: 3, 9–10; 11, 17. 24. 25; 14, 21. 31 и т. д.

Ложь: 6, 17; 8, 13; 12, 19–22; 13, 5 и т. д.

Высокомерие: 6, 17; 8, 13; 11, 2; 12, 9 и т. д.

Леность: 6, 6–11; 10, 4. 26; 12, 11. 24. 27 и т. д.

Книга Екклесиаста или Проповедника

ОБЩЕЕ

Эта книга относится к пяти книгам „Мегилот“, или свиткам, которые читаются ежегодно в храме и приурочены к пяти главным праздникам. „Екклесиаст, или Проповедник“, читается на праздник Кущей.

Еврейское название книги „Кохелет“ (Проповедник 1, 1. 12; 12, 8–9) было переведено в Септуагинте как „Екклесиаст“. Толкователи не могли согласоваться между собой в значении выражения „Кохелет“. Наиболее утвердилось мнение тех, кто считает, что это слово обозначает профессионального проповедника или оратора. „Кохелет“ значит в буквальном переводе также: руководство общиной. Почему составитель этой книги носит это имя, неизвестно.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Некоторые толкователи (в том числе д-р И. Ангус, д-р Ф. В. Вебер и др.) считают эту книгу публичным покаянием Соломона. Привлекаемые славой его мудрости, при дворе царя Соломона всегда находились многие как местные, так и чужестранные гости. Как его подданные, так и эти посетители часто возмущались многоженством Соломона и роскошью его жизни. *К концу своей жизни Соломон хотел смириться этой исповедью перед своим народом и гостями.*

СОСТАВИТЕЛЬ

Книга начинается словами: *„Слова Екклесиаста, сына Давидова, царя в Иерусалиме“*. Под сыном Давида несомненно нужно подразумевать царя Соломона. Мы можем заключить это из различных мест, в которых говорится о великолепии, разнообразных увеселениях и роскошной жизни составителя, так же как и о его великой мудрости (1, 16–17). По *еврейскому преданию* составителем книги явно называется Соломон. Таким образом, если предание во все времена называет Соломона, как автора книги, то очевидно, что для этого были уважительные причины. Однако, многие толкователи Библии сомневаются в этом утверждении, приводя следующие главные доводы:

Слишком большой пессимизм непонятен у Соломона и позволяет скорее заключить, что речь идет о времени пленения.

Язык и стиль не согласуются с манерой письма Соломона; они соответствуют скорее более поздним ветхозаветным сочинителям.

Содержание книги, например жалобы на тираническое правление царей, коррупцию правительственных учреждений и т. п. указывает на время изгнания.

Книга является произведением разных составителей, как например, коллегии Езекии. Оно было приписано Соломону, чтобы придать ему большой вес.

Выражение: „Я, Екклесиаст, был царем над Израилем“ (1, 12), служит самым убедительным доказательством того, что речь не может идти о Соломоне, бывшем царем до своей смерти.

В „Мидраш Кохелет“ (Комментарий к Екклесиасту, написанный до 1200) значится: большое число ученых раввинов свидетельствуют, что автором книги является Соломон.

„Таргум“, составленный в шестом столетии п. Р. Х., также считает Соломона автором. См. также и единодушное свидетельство ранней церкви.

Вообще же можно сказать, что вопрос о составителе не представляет собой вопроса о вере. Вполне возможно, что живший впоследствии человек придал книге окончательную форму, воспользовавшись записями дневника или какими-либо другими записями царя Соломона.

СОДЕРЖАНИЕ

Книга показывает нам прежде всего, что все земные блага совершенно недостаточны там, где вопрос идет об истинном, непреходящем блаженстве.

Проповедник исходит из положения: *„Все суета сует“,* и в заключение предостерегает: *„бойся Бога и заповеди Его соблюдай“* (12, 3). Это звучит не возвещением союза с Богом или избавления, а криком отчаяния безнадежно разочарованного человека. Никакая другая книга Библии не разоблачает с такой ясностью полное банкротство человека вне его избавления.

РАЗДЕЛЫ

Разделение этой книги по разделам чрезвычайно затруднено, потому что ход мыслей составителя не отличается строгой последовательностью. Нижеследующее разделение является только попыткой провести его:

Введение: Все суета сует под солнцем . . .	гл. 1, 1–11
Доказательства этого утверждения:	
по опыту	гл. 1, 12–2, 26
по наблюдению	гл. 3, 1–9, 16
Применение или правила мудрости	гл. 9, 17–12, 8
Заключение: Бойся Бога и соблюдай Его заповеди	гл. 12, 9–14

Ключевое слово: *Ничтожность*

СИМВОЛИКА

Книга служит как бы комментарием ко словам Христа: „Кто пьет эту воду, будет всегда жаждать".

Город небольшой (9, 13–15) ярко представляет картину спасения мира:

Город небольшой	– мир
Великий царь	– князь мира сего
Мудрый бедняк	– Христос
Спасенные городские жители	– неблагодарное человечество

Сеятель (11, 1–6) служит указанием на работника Царства Божьего, сеющего Слово Божье в человеческие сердца (срвн. Матф. 13).

ОСОБЫЕ ПРИЗНАКИ

Выражения, не встречающиеся больше нигде в Библии:

Под солнцем	28 раз
Нет ничего нового под солнцем	3 раза
Нет ничего нового на земле	7 раз
Все суета сует	37 раз
Все суета и томление духа	37 раз

Имя „Яхве" нигде не упоминается, составитель пользуется везде именем „Елохим".

Книга нигде *в Новом Завете не упоминается.*

В книге *нигде не говорится об избавлении,* но она показывает потребность в нем человеческой души.

РАЗНОЕ

Нравственная ценность книги часто оспаривалась. И в самом деле многое в ней для нас; христиан, звучит чуждо, в первую очередь воззрения Проповедника на жизнь. Дело в том, что ему не хватает полного откровения, дарованного нам во Христе, которое одно только в состоянии дать удовлетворительное разрешение загадки жизни.

Книга Песни Песней Соломона

ОБЩЕЕ

Песнь Песней читалась на 8-ой день празднования Пасхи и должна была напоминать о союзе любви, заключенном Яхве в Египте с народом Израиля. Если книга Екклесиаста от начала до конца говорит только о суетности: „И это суета и томление духа“, и показывает, что земной блеск и прибыль – суетны и не делают человека счастливым, то Песнь Песней напротив показывает, что душа человека может все найти „в возлюбленном“. К сожалению, Лютер переводит выражение „возлюбленный“ всегда словом „друг“, в то время как почти во всех остальных переводах употребляется выражение“ возлюбленный“. „Екклесиаст“ служит иллюстрацией к первой части, а Песнь Песней – ко второй части слов Господних:

> „Всякий, пьющий воду сию, возжаждет опять; а кто будет пить воду, которую Я дам ему, тот не будет жаждать вовек“ (Иоан. 4, 13–14).

Из всех толкований этой книги назовем три главных. По первым двум Соломон и возлюбленный (или пастух) – одно и то же лицо. Притом отношения между Соломоном и Суламитой считаются по первому толкованию чисто земными, преходящей любовью, в то время как по второму толкованию этим любовным отношениям придается исключительно символический, духовный смысл. Согласно третьему толкованию, к которому склонны и мы и которое разделяется также и проф. Ф. Годе, Соломон и возлюбленный представляют собой два отдельных лица. Подобный взгляд приводит к последующему пониманию происходящего.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ И ИСТОРИЧЕСКИЙ ФОН

История Суламиты относится к расцвету правления Соломона. Суламита – невеста пастуха на севере страны. Придворные царя приводят ее в его гарем, где Соломон делает все, чтобы добиться ее любви. Но Суламита не дает себя ослепить всей роскошью и благосклонностью Соломона. Каждый раз, когда царь добивается ее, она говорит о своем возлюбленном, пастухе. Она часто впадает при этом в транс и говорит в своих видениях о своем возлюбленном.

СОСТАВИТЕЛЬ

Согласно преданию, сочинителем этой книги является *Соломон.* Книга и начинается словами: „Песнь Песней Соломона". Да и кто другой мог бы так прекрасно передать чудесную поэзию любви, как именно Соломон, обладавший таким глубоким чувством, искусства и поэзии и таким глубоким пониманием человеческой натуры? По 3 книге Царств 5, 12 мы знаем, что Соломон сочинил свыше тысячи песен.

СОДЕРЖАНИЕ

Хотя Песнь Песней по нашему мнению имеет историческое обоснование, было бы неправильным считать ее только любовной историей. Скорее всего в этой книге передается глубокая весть символическим языком, и эта весть гласит: *Любовьный союз между Богом и Его народом не может быть расторгнут, несмотря на все старания искусителя, до тех пор пока пламя любви в народе Божьем горит несломимой верностью.* Подробности см. в „Типологии".

РАЗДЕЛЫ

Мы разделяем Песнь Песней на три акта:

Акт 1 (гл. 1–3, 5); в царском дворце

1 сцена: 1, 1–7. В *гареме Соломона.*

Хор молодых девушек поет о величии царя и славит избранную Суламиту. Она открывает им свое происхождение и признается в своей неверности в сбережении вверенного ей виноградника. Кроме того она сообщает им, что она помолвлена с одним пастухом (1, 6–7).

2 сцена: 1, 8–2,7. Диалог между Соломоном и Суламитой.

На его обольщения она отвечает: „О, ты прекрасен, возлюбленный мой!" – и противостоит с успехом первым искушениям.

3 сцена: 2, 8–17. Первый экстаз.

Суламита впадает в экстаз и видит в видении своего возлюбленного. Она видит, как он встает утром.

4 сцена: 3, 1–5. Второй экстаз.

У Суламиты новое видение: она ищет своего возлюбленного вечером.

Акт 2 (3,6–8,4). Искушения и верность в царском дворце

1 сцена: 3, 6–11. Соломон готовится к свадьбе.

Суламита должна взойти на трон и будет первой царицей в Израиле (6, 8–9).

2 сцена: 4, 1–5, 1. Диалог между Соломоном и Суламитой.

Искушения и обольщения становятся еще сильнее.

3 сцена: 5, 2–6, 3. Третий экстаз.

В тот момент, когда Соломон считает уже, что ему удалось обольстить Суламиту, та снова впадает в экстаз. „Я сплю, а сердце мое бодрствует; вот, голос моего возлюбленного“ (5, 2).

4 сцена: 6, 4–8, 4. Последний диалог между Суламитой и Соломоном:

Соломон пытается всеми средствами добиться ее. Искушение все возрастает (4–9). Он хочет со всей силой притянуть ее к себе и восклицает: „Оглянись, оглянись, Суламита...“ (7, 1), на что она отвечает: *„Я принадлежу другу моему, и ко мне обращено желание его“* (7, 11–8, 3).

Акт 3 (8, 5–14): Триумф любви

1 сцена: 8, 5–7. Соединение Суламиты с возлюбленным.

Любовь победила; она сильнее смерти, это – пламя Яхве (8, 6–7).

2 сцена: 8, 8–10. Забота о младшей сестре.

Освобожденная Суламита говорит со своей младшей сестрой и увещевает ее быть верной, если той когда-либо предстоит искушение.

3 сцена: 8, 11–12. Заключение.

Суламита еще раз оглядывается назад и вызывает в памяти царя Соломона. Она говорит ему: „А мой виноградник у меня при себе . Я отказываюсь от твоих виноградников“.

4 сцена: 8, 13–14. Единственная просьба возлюбленного.

Жених просит невесту о песне: „товарищи внимают голосу твоему – дай и мне послушать его“; потом он исчезает в горах бальзамических, куда ему вскоре последует и Суламита.

Ключевое слово: *Любовь.*

ТИПОЛОГИЯ

Пастух или возлюбленный—

это сам Яхве, совершенно очевидно. Пастух появляется только в видениях Суламиты (2, 16; 6, 3). Только в конце он показывается на одно мгновение, чтобы услышать голос своей возлюбленной, и снова исчезает (8, 13).

Идеалом Израиля является не идея, а личность: Яхве, Который есть и был. Это Бог святой, снова и снова открывающийся

миру, пока Он наконец не показывается на краткое мгновнение миру во Христе (вочеловечение). Этот пастух пасет Свое стадо в божественных эмпиреях, превыше всей грязи и суеты земли (2, 16; 6, 2–3).

Сегодня этот любовный союз между Яхве и Его народом заменен новым союзом, а именно союзом с новозаветным народом, с общиной Иисуса Христа. Христос наш возлюбленный, наш верный Пастырь, настолько возлюбивший Свою Церковь, что отдал за нее жизнь. Он наполняет нашу жизнь; Ему приносим мы нашу любовь и верность.

Суламита

Вся красота и величие Суламиты проявляется в ее верности ее возлюбленному, пастуху. История ее, как мы уже указывали в начале, в следующем:

Она должна была стеречь виноградник, но не была верна (1, 6). Из-за своей неосторожности она попала на дорогу, а именно между колесниц и воинов царя Соломона (6, 12). Те увели ее в гарем Соломона (1, 1–4), где она пришла наконец в себя и поняла опасность, в которой находилась. Все требования и обольщения царя Соломона оказались бессильны перед упорным сопротивлением, которое она оказала его влиянию. Она победила во всех положениях: громадная любовь ее к пастуху была тайной и источником ее внутренней силы (8, 6–7).

Эта Суламита представляет народ Израиля, в новом союзе – *общину Иисуса Христа.* Соломон описывает Суламиту как прелестную и покрытую украшениями (1, 10–12), 4, 1 и т. д.), как совершенную (4, 7), как великолепную и прекрасную (1, 15), как самую достойную любви невесту (4, 9–12).

В Послании к Ефесянам (5, 22–33) мы находим совершенную картину этой общины, которую, когда придет срок, Христос выведет из мира, где она окружена всяческими искушениями и бедствиями, в Свой дом, как общину прекрасную, незапятнанную, святую и свободную от греха.

Соломон

Царь, воплощает здесь земное царство Израиля, в противоположность небесному самодержцу Яхве, являющемуся невидимым правителем избранного народа.

В 1 книге Царств 8, 7: „ибо не тебя они отвергли, но отвергли Меня, чтоб Я не царствовал над ними“.

Соломон является таким образом символом князей этого мира, *мирской власти.* Эта власть пытается всеми возможными средствами побудить общину Иисуса Христа к неверности. Поэтому община находится в беспрерывной борьбе с князем

мира сего; и она победит, взирая на своего возлюбленного, Христа.

ОСОБЫЕ ПРИЗНАКИ

Книга нигде не цитируется, ни в Ветхом, ни в Новом Завете. Имя Бога нигде не упоминается.

Книга пророка Исаии

ОБЩЕЕ

Исаию называли *„царем пророков“*. Его мысли отличаются неслыханной силой и исключительной глубиной, и его стиль – редкой красотой и мощью. В то же время он является также и „Евангелистом среди пророков“, поскольку он, как никто другой, показывает своему народу страдания и смерть Божественного Агнца.

О личных обстоятельствах пророка мы почти ничего не знаем. Его имя означает „Слава Яхве“ или „Яхве спасает“. Исаия был сын Амоса, по еврейскому преданию брата царя Амасии. Он происходил из Иудеи и был рожден вероятно в Иерусалиме. Его близкие отношения с царским домом позволяют заключить о его царственном или во всяком случае аристократическом происхождении. Он был архивариусом, биографом, секретарем, воспитателем принца Езекии и вероятно также и врачом при царском дворе (4 Цар. 20, 7). У него было двое сыновей, которым он дал символические имена. Его жена называлась „пророчица“. Исаия пользовался свободным доступом к царскому двору даже при безбожном царе Ахазе, как и при его предшественнике Иотаме (750–736), и стал другом и советником богобоязненного принца Езекии (716–687), биографию которого он и описал.

По еврейскому преданию Исаия спасся бегством от Манассии, после того как был приговорен к смерти за то, что сказал правду. Преследуемый воинами царя, он спрятался в стволе кедра, после чего царь приказал перепилить кедр.

Исаия стал пророком в год смерти царя Озии (6, 1). К пророчеству он был призван видением Господа и славы Его (6, 3). Исаия пророчествовал приблизительно 55 лет, то-есть с 740 по 686, при правлениях четырех царей Озии, Иотама, Ахаза и Езекии. У него было обширное задание: он должен был предостерегать, провозглашать суд и утешать.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Период истории Израиля, связанный с деятельностью пророка Исаии, имеет особенное значение. Это тот период, когда народ Божий вступил в непосредственную и продолжительную связь с языческими великими державами, в течение столетий оспаривавшими главенство на Востоке.

На севере тогдашней великой державы было Ассирийское царство, столица которого, Ниневия, была расположена на берегах Тигра. Целью и стремлением Ассирии было присоединение всех мелких западных государств, и даже завоевание Египта.

На юге Палестины процветал Египет. Честолюбие фараонов было не меньще, чем владык Ассирии, и относилось к еще более раннему времени (Рамзес).

Третья великая держава нанесла еще болший удар по Иудее, чем Ассирия и Египет могли это сделать. Это было Вавилонское государство, столица которого, древний Вавилон (Вавель), находилась на Евфрате.

Вклинившаяся между этими тремя великими державами Палестина могла сохранить свою независимость только тем, что она держалась вдали от них всех и уповала на Бога. Но подобное нейтральное отношение должно было иметь своей предпосылкой твердую веру в божественную поддержку, которой не хватало многим израильским царям. К сожалению политика Израиля заключалась в том, чтобы попеременно опираться то на одно, то на другое из этих государств. Это поведение, постоянно порицаемое пророками, имело своим последствием только то, что в Палестину проникали, одна за другой, различные державы с их влиянием. Обетованная страна служила для них полем битвы до тех пор, пока она окончательно не перешла в руки халдеев. Мы видим, что пророк Исаия стоял у самого источника национальной жизни, находясь в связи с храмом и царским двором и будучи осведомленным обо всем происходящем во внешней и внутренней политике. *При таком ключевом положении он, как ни один другой провидец, сознает настоящее и будущее своего народа.*

СОСТАВИТЕЛЬ

Составителем этой книги является сам Исаия, пророк. Это мнение сильно оспаривалось. Первая часть книги не дает повода к какой-нибудь значительной критике и повсюду признается произведением пророка Исаии. Однако, многие толкователи согласны между собой в том, что вторая часть, „книга утешения" (гл. 40–66), должна принадлежать перу другого составителя, а именно пророка, жившего во времена Неемии и Ездры. Чтобы придать своему произведению больший вес, он якобы присовокупил его к писаниям пророка Исаии. Те, кто защищает подобный взгляд, основываются при этом на различии в стиле и на явно выраженном мессианском возвещении второй части.

Неизвестному автору этой части книги дается имя „Дейтероисаия“ (второй Исаия). Мы не можем разобрать здесь относящиеся к этому долгие дискуссии, но не трудно поверить, что всю книгу написал Исаия. Почему Бог не мог даровать такому великому пророку мощнее видение грядущего царства Мессии? История библейского канона учит нас, что книга Исаии никогда не состояла из двух отдельных частей. В Септуагинте, возникшей за 280 лет до Р. Х., книга представляет собой одно целое под названием „книга Исаии“. А в Новом Завете мы находим 11 цитат из второй части, причем составителем ясно называется Исаия (Матф. 12, 17–18; Деян. 8, 28–35; Рим. 10, 16–21).

СОДЕРЖАНИЕ

Бог – „Святой Израиля“; Его народ должен пребывать во святости. Если он не слышит увещеваний к покаянию, то его настигнет целый ряд приговоров. Но из этого суда ради очищения выйдут люди, которые, благодаря страданиям и смерти Мессии, будут спасены. Тогда избавление будет свершено: в грядущем Царстве Божием проявится слава Господня в избавленных Им, и они узрят создание нового неба и новой земли.

РАЗДЕЛЫ

1. Книга очистительных судов над Израилем и Иудеей гл. 1–6

Введение, жалоба и обвинение	гл. 1
Чрез приговор к помилованию	гл. 2–4
Бесплодный виноградник и плач пророка . .	гл. 5
Призвание и посвящение Исаии во пророки .	гл. 6

2. Книга об Еммануиле, Грядущем гл. 7–12

Возвещение и рождение Еммануила . . .	гл. 7
Пророчества о Дамаске и Самарии . . .	гл. 8, 1–9, 6
Наказание Израилю чрез ассириян . . .	гл. 9, 7–10, 4
Самонадеянность и унижение Ассирии . .	гл. 10, 5–34
Мессия и Его царство мира	гл. 11
Благодарственная песнь избавленных . . .	гл. 12

3. Книга плача о врагах Господних гл. 13–27

Суд на отдельными городами, людьми и народами	гл. 13–23
Суд над миром (Апокалипсис Исаии) . . .	гл. 24–27

4. Книга бедствий Сиона, суда и спасения гл. 28–35

Ассирийская опасность (6 плачей)	гл. 28–33
Последний суд над всеми народами . . .	гл. 34
Слава Мессии	гл. 35

5. Книга приложений гл. 36–39

Освобождение Иерусалима	гл. 36–37
Болезнь и выздоровление Езекии	гл. 38
Компромисс Езекии	гл. 39

6. Книга утешения и избавления гл. 40–66

Национальное избавление царем Киром; возвращение из вавилонского плена . . .	гл. 40–48
Духовное избавление Отроком Господа: деяние, страдания и победа	гл. 49–57
Мессианское Царство Божие; слава, очищение и совершенство народа Божьего .	гл. 58–66

Ключевое слово: *Святость*

СИМВОЛИКА

Притча о винограднике Господнем гл. 5

Господин виноградника – Господь.
Виноградник – община Господня.

Ограда – закон, как защита.
Точило – место освежения и покоя.

Царство мира гл. 11

Захватывающая картина грядущего царства мира Мессии.

Падение царя Вавилонского гл. 13, 1–22

Картина суда над сатаной и его падения, исторжения его с небес (Откр. 12, 7–12).

Сыновья Исаии гл. 7, 3; 8, 3. 18

Шеарясув – остальные обратятся к Богу (7, 3).
Магер-шелал-хаш-баз – добыча награбленная (8, 3).

Указания на Христа

Они настолько многочисленны, что назовем только важнейшие:

Отрасль (ветка)	гл. 4, 2
Еммануил – „с нами Бог“	гл. 7, 14
Свет народов	гл. 9, 1; 49, 6

Чудный, Советник, Бог крепкий, Отец вечности, Князь мира	гл. 9, 5
Камень краеугольный, драгоценный . . .	гл. 28, 16
Отрок Мой	гл. 42, 1; 53, 11
Избранный Мой	гл. 42, 1
Муж скорбей	гл. 53, 3
Как овца веден на заклание	гл. 53, 7
Ангел лица Его	гл. 63, 9

ОСОБЫЕ ПРИЗНАКИ

Исключительная особенность 53-ей главы:

Нигде больше в такой сжатой форме не дано такого, безо всяких пробелов, описания страданий Иисуса Христа и избавления Им.

Эта глава может быть почти полностью воспроизведена по цитатам из Нового Завета:

52, 15 б	– Рим. 15, 21	ст. 7 б – 8	– Деян. 8, 32–33
53, 1	– Иоан. 12, 38	ст. 9 б	– 1 Петр. 2, 22
ст. 4 а	– Матф. 8, 17	ст. 12 в	– Марк. 15, 28
ст. 5 б	– 1 Петр. 2, 24		

Вообще почти на каждый стих (или часть стиха) приходятся одно или несколько мест из Нового Завета, показывающие полное совершение пророчества.

Книга пророка Иеремии

ОБЩЕЕ

Имя „Иеремия“ можно буквально перевести как: *„Господь полагает“* или *„Тот, кого поставил Господь“*.

Иеремия жил при последних семи царях Иудеи. Его детство приходится ко времени правления Манассии и Амона. Он был еще очень молод, когда, на 13-м году правления царя Иосия, сына Амона, он был призван в пророки – звание, которое он выполнял далее при царях Иоасе, Иоакиме, Иехонии и Седекии. Его современниками были Сефания и Аввакум, вероятно также Наум и пророчица Хульда. Деятельность его продолжалась приблизительно 50 лет. Чтобы лучше служить Богу, он оставался холостым (16, 2). На плечах смертного вряд ли лежала когда-либо более тяжелая ноша. Его миссия походит на миссию наставника, который должен вести преступника к месту казни. Три раза его бросали в тюрьму; там же он находился, когда был взят Иерусалим (20, 2; 32, 2; 37, 15). Многократно его избивали и глумились над ним, однажды он был брошен фанатиками-патриотами в пустую цистерну (38, 6), где он провел много дней и ночей. Но что значат физические страдания по сравнению с той душевной болью, которую доставлял ему его народ, отвергавший его? Из-за того, что он увещевал Израиль и своего царя подчиниться Божьему суду, его обвиняли, как изменника родины! Его собратья дважды требовали его смерти (26, 11; 38, 4). После взятия Иерусалима царь вавилонский предоставил Иеремии выбор: отправиться вместе со всеми в плен или остаться в стране; он выбрал последнее. Очень вероятно, что в ближайшее за этим время были созданы им его траурные песнопения, „Плач Иеремии“. Под конец Иеремия последовал с остатком своего народа в Египет, чтобы до конца выполнить неблагодарную миссию, порученную ему Богом.

По еврейской традиции Иеремия был бы в 580 году в возрасте от 70 до 80 лет побит камнями – став жертвой ненависти своих соотечественников.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Решающие исторические события этого периода времени следующие:

Падение Ассирийского царства

Ассирийское царство достигло высшей точки своей власти при Азаргаддоне и Ассурбанипале, обоих преемниках Санхериба. Ниневия была в то время столицей государства, простиравшегося с запада на восток, от архипелага до Персидского залива, и с юга на север во всей области между Египтом и Кавказом. Совместное восстание мидян и халдеев положило конец этому государству, когда оба царя Киаксарес и Набополассар взяли Ниневию и разделили между собой землю (626–612).

Поражение Египта

Фараон Нехао решил использовать падение Ниневии, чтобы выступить против Навуходоносора, сына Набополассара. Навуходоносор двинулся ему навстречу до Евфрата; оба войска столкнулись в 606 году в Каркемисе, и египтяне потерпели полное поражение. Навуходоносор погнался за египетским войском и отвоевал себе всю бывшую область Ассирии. Оттуда он отправился в Иерусалим, где ему сдался Иоаким, царь иудейский. Среди военнопленных, которых Навуходоносор увел с собой из Иудеи в Вавилон, находился также и Даниил со своими тремя друзьями. *(Первое выселение, в 605 г. до Р. Х.)*

Через три года после поражения Иоаким поднял восстание, поскольку и остальные соседние государства пытались сбросить халдейское иго. В 598 году Навуходоносор сам пришел в Иерусалим, схватил Иоакима и умертвил его. После него правил Иехония, сын Иоакима, – три месяца и десять дней. Во время этого Навуходоносор держал Иерусалим под осадой. Иехония сдался ему наконец со всей своей семьей и вместе с избранной элитой своего народа, примерно 10.000 человек (в том числе Иезекииль был уведен в изгнание в Вавилон. *(Второе выселение, в 597 г.)*

Седекия (его звали первоначально Матфания, но Навуходоносор дал ему новое имя) наследовал царский трон после своего племянника Иехонии и правил в течение одиннадцати лет в Иерусалиме (597–586; 4 Цар. 24, 18 до гл. 25). Соблазненный предсказаниями ложных пророков, он заключил союз с Египтом и восстал против Вавилона (4 Цар. 24, 20). С этого началась самая темная страница в истории Израиля: осада и взятие Иерусалима. После 18-месячной осады город был взят. Храм, царский дворец и большая часть города погибли в огне. Остаток населения был уведен в изгнание. *(Третье выселение, в 586 г.)*

В этой конечной борьбе царства Иудейского, цари которого вели политику метаний из стороны в сторону, и выступил Иеремия как последний великий указатель пути Господня.

СОСТАВИТЕЛЬ

Собрание речей Иеремии составлено им самим. В четвертом году правления царя Иоакима он продиктовал своему секретарю Баруху речи, которые он произносил со времени своего призвания во пророки. Барух читал написанное народу и при царском дворе, после чего царь распорядился сжечь свитки (36, 23). Пророк велел однако снова записать их и прибавил к ним еще новые речи (36, 32). Этот сборник увеличился еще после падения Иерусалима предсказаниями, которые были сделаны пророком до разрушения города (1, 1–3), и к нему приложены были еще записи событий, произошедших после падения Иерусалима.

Как еврейское, так и христианское *предание* считают Иеремию сочинителем его пророческой книги.

СОДЕРЖАНИЕ

Возвещение Иеремии это прежде всего *возвещение о суде.* В своих проповедях он осуждает все религиозные и нравственные заблуждения. Только искренний возврат к Богу в политической, общественной и личной жизни может еще спасти народ и нацию. Когда же закоренелость народа и его руководителей выявляется все яснее, то он должен возвестить им неминуемый суд над Иерусалимом.

После падения Иерусалима и унижения народа возвещение о суде переходит *в весть утешения.* Иудея вернется из плена и снова восстановит Иерусалим и храм. Потомок Давида, Мессия, воздвигнет новое царство и заключит новый божественный союз, основой которого будет милость и справедливость (31, 31–34; 33, 14–16). Языческие народы станут детьми этого нового союза и возымеют свою часть при спасении.

РАЗДЕЛЫ

Разделение книги на отделы затрудняется тем, что главы не расположены в хронологическом порядке. Все-таки возможно однако следующее разделение:

1. Речи и события до падения Иерусалима гл. 1–39

Призвание Иеремии	гл. 1
Общие упреки и угрозы	гл. 2–29
Речи о грядущем спасении	гл. 30–33
Исторические очерки обеих осад Иерусалима	гл. 34–39

2. Речи и события после падения Иерусалима гл. 40–52

События после падения Иерусалима	гл. 40–45
Предсказания против языческих народов . . .	гл. 46–51
Приложение: сообщения об уничтожении Иерусалима и гибели царства Иудейского . .	гл. 52

Ключевое слово: *Предостережение*

СИМВОЛИКА

Иеремия – это символ веры, утверждающей себя на развалинах. Он сознает, что находится в безнадежном и безвыходном положении, и поступает тем не менее как человек, который надеется и верит.

Иеремия – это символ скорбящего человека. Он не возвышается над своим временем, как Исаия, но подчиняется ему и несет его как предназначенную ему ношу. Совершенно не считаясь с собой, он в строгом подчинении идет своим путем. Он берет все на себя ради любви к своему Богу, своему заданию и своим неблагодарным соотечественникам.

Знамения и символические поступки

Жезл миндального дерева	бдительность	1, 11–12
Кипящий котел	суд	1, 13–16
Льняной пояс	изничтожение	13, 1–11
Запрещение брака	воздержание	16,1–9
Горшечник	всемогущество Божие	18, 1–10
Разбитый кувшин	уничтожение	19, 1–13
Две корзины смокв	выбор	24, 1–10
Ярмо	выдача	27, 2–11
Покупка поля	деяние веры	32, 6–15
Зарытые камни	покорение	43, 8–13
Погруженная книга	бедствие	51, 59–64

РАЗНОЕ

Грех Иудеи

Отпад от Бога	2, 5. 13. 17. 19. 29
Неверность Богу	2, 19; 3, 20
Неприслушивание к голосу Бога	3, 13; 7, 13; 9, 12

Насмешка и уклонение от слова Божьего	6, 10. 19; 8, 7. 9; 11, 10
Гнев Божий, отпад	4, 17; 5, 23; 6, 28
Идолопоклонство	2, 11–13. 27; 7, 18. 30–31; 9, 13; 11, 10. 12–13
Лицемерие	3, 10; 5, 2; 7, 9–10
Падение снова	7, 24; 15, 6
Неготовность к покаянию	2, 30–35; 6, 15; 7, 28
Безнравственность	5, 7–8; 7, 9; 9, 1
Социальные несправедливости	2, 33–34; 5, 28
Скупость и ложь	6, 13; 8, 10; 9, 2–8
Неверность духовных вождей	2, 8; 5, 31; 8, 8; 10, 21; 14, 15

Важнейшие предсказания

Исполнившиеся предсказания	
Разрушение Иерусалима	26, 6; 32, 3; 34, 2; 37, 8–10
Семидесятилетний плен	25, 11
Возвращение из пленения	29, 10
Восстановление Иерусалима	30, 18
Суд над Вавилоном	50–51
Новый завет благодати (Христос)	31, 31–34
Объединение Иудеи и Израиля	3, 18; 33, 7; 50, 4–5
Еще не сбывшиеся предсказания	
Возвращение всех рассеянных в мире евреев в Палестину (с 14 мая 1948 частично сбывшееся)	16, 14–21; 23, 3–4; 30, 3; 31, 1–25; 32, 37–44
Установление царства мира Мессии	30, 21; 33, 15
Обращение евреев	33, 6–8. 16

Книга Плач Иеремии

ОБЩЕЕ

В еврейской Библии эта книга относится к „Мегилот“; она третья по счету из пяти праздничных свитков. В воспоминание о разрушении храма Плач Иеремии читается ежегодно в девятый день месяца „Аб“ (с середины июля до середины августа).

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Плач Иеремии относится ко времени плена после падения Иерусалима в 587 г. д. Р. Х. Это было время безутешного горя. Все было разрушено и уничтожено, и голод был настолько велик, что матери поедали своих детей (2, 20; 4, 10). Из этого горя и возник плач пророка.

СОСТАВИТЕЛЬ

Как еврейское, так и христианское *предание* признает Плач Иеремии произведением пророка. В греческом переводе Септуагинты в небольшом введении в начале книги значится следующее: „И так случилось, что после того, как Израиль был уведен в плен, а Иерусалим разгромлен, пророк Иеремия сидел и плакал, и воспел этот плач над Иерусалимом“. Обе книги пророка Иеремии и Плач одухотворены той же пламенной любовью к отечеству, наряду с очень скромной сдержанностью относительно личности составителя. Различие в стиле, подчеркиваемое некоторыми толкователями, легко объясняется поэтической формой, придающей книге Плача ее своеобразие.

СОДЕРЖАНИЕ

Достойное сожаления состояние города Иерусалима является горьким плодом греха и непослушания. Настойчивые призывы к покаянию и возврату к Богу прозвучали неуслышанными; вследствие этого наступило неотвратимое. Иеремия не обвиняет Бога в том, что Он поразил Израиль в слепом гневе; напротив, он признает справедливость Божьего суда. Однако в этом справедливом наказании скрывается и милостивая любовь Бога, и эта любовь заставляет его сердце обливаться кровью при виде бездны отчаяния и горя. Милосердие Божие проявляется в Его милостивых обещаниях (3, 22–24).

РАЗДЕЛЫ

1. *Жалкое состояние Сиона гл. 1*
   Описание пророка . . . . стих 1-11
   Плач народа . . . . стих 12-22

2. *Причины бедствия Сиона гл. 2*
   Как Господь поразил Сион . . . . . . стих 1-10
   Почему Бог поразил Сион . . . . . . стих 11-22

3. *Цель бедствия Сиона гл. 3*
   Страдания и утешение . . . . стих 1-39
   Обращение и упование . . . . стих 40-66

4. *Воспоминание Сиона о былых временах гл. 4*
   Контраст между прошлым и настоящим . . стих 1-15
   Выступление и судьба врагов . . . . . стих 16-22

5. *Мольба Сиона Богу гл. 5*
   Описание положения . . . . стих 1-18
   Последний вопль о помощи . . . . . . стих 19-22

Ключевое слово: *Опустошение*

СИМВОЛИКА

Христология

„Взгляните и посмотрите, есть ли болезнь, как моя болезнь“ (1, 12; Ис. 53, 3).

„Руками всплескивают о тебе все проходящие путем, свищут и качают головою своею“ (2, 15-16; Матф. 27, 39).

„Разинули на тебя пасть свою все враги твои“ (2, 16; Пс. 21, 13).

„И когда взывал я и вопиял, задерживал молитву мою“ (3, 8; Матф. 27, 46).

„Я стал посмешищем для всего народа моего, вседневною песнью их“ (3, 14; Пс. 68, 12).

„Помысли о моем страдании и бедствии моем, о полыни и желчи“ (3, 19; Пс. 68, 22; Матф. 27, 34).

Иерусалим

Пророк сравнивает Иерусалим с одинокой вдовой (1, 1), потерявшей свою честь и украшения (1, 6). Этот образ можно применить к душе любого человека, отпавшего от Бога.

ОСОБЫЙ ПРИЗНАК

Литературное построение книги

Пять песен плача, из которых состоит книга, в оригинале расположены по алфавиту. Две первых и четвертая песнь насчитывают каждая по 22 стиха, начинающиеся каждый подряд 22 буквами еврейского алфавита. В третьей песне 66 стихов, расположенных строфами по три стиха, начинающихся с одной и той же буквы. Пятая песнь не построена по алфавиту, но в ней тоже только 22 стиха.

РАЗНОЕ

Контрасты между прошлым и настоящим

Город полный народа	город в опустошении	1, 1
правящий город	покоренный город	1, 1
чтимый город	презираемый город	1, 8
город изобилия	изголодавшийся город	1, 7
богатый город	ограбленный город	1, 10
город радости	город слез	2, 18
город красоты	город опустошения	2, 15

Практические поучения

Сострадание, сочувствие страданиям других; плакать с плачущими (Рим. 12, 15); нести ноши других (гл. 6, 2); нести ношу грехов своего народа. Разве Иеремия не предсказал всего этого несчастья? Разве он не приложил все усилия, не претерпел все страдания, чтобы предостеречь от этого? И теперь, когда город разрушен и находится в запустении, разве не мог пророк отказаться от него и с сознанием своей правоты предоставить ему нести заслуженное возмездие? Ведь он совершил свой долг! Но нет, в беде и насчастьи он заодно со своим народом и разделяет его боль и страдания.

Не давать сокрушать себя великой болью, но, как Иеремия, вылить свое плачущее сердце перед Богом милосердия. Есть и бесплодное сочувствие человеческому горю, а именно то, которое проистекает из только человеческого сочувствия. Но есть и действенное участие, а именно то, которое исходит из сердца, преисполненного любовью к Богу.

Книга пророка Иезекииля

ОБЩЕЕ

Имя „Иезекииль“ может быть переведено как „Бог силен“ или „Моя сила – Бог“. Иезекииль был одним из пророков вавилонского пленения. В течение 70 лет изгнания в Израиле раздавались три пророческих голоса: Иеремия в Иерусалиме, Даниилъ в Вавилоне и Иезекииль в Тель-Авиве при реке Ховаре. Иезекииль был сыном священника Вузия; считается, что он сам тоже был священником. Однако, нам ничего не известно о его жизни в Иерусалиме. Он был женат (24, 18), но в 586 году потерял свою жену. Были ли у него дети, нам неизвестно. Среди своего народа он занимал влиятельное положение и был очень ценим. К нему часто обращались люди за советом и помощью (8, 1; 14, 1; 33, 31). По библейским указаниям момента его смерти нельзя установить с точностью. Во всяком случае мы не находим в его книге никаких указаний на то, что он дожил еще до возвращения из плена и исполнения тех своих предсказаний, которые так часто служили ободрением его народу. Еврейская легенда гласит, что Иезекииль был умерщвлен одним сыном еврейского царя, которому он поставил в вину его идолопоклонство.

В пророки он был призван в 593 году до Р. Х. (1, 2–3). Окруженные языческим народом, отрезанные от духовного центра еврейской нации, не имеющие своего богослужения – таково было положение депортированных евреев. Велика была угроза, что погибнет вера в Бога Живого и вместе с тем надежда на национальное восстановление. Поэтому было настоятельной необходимостью сохранять и питать эту веру. И Бог пошел навстречу этой потребности, призвав к Себе среди пленных пророка и явив ему Себя в видениях.

Последняя речь Иезекииля датирована 25-ым годом пленения. Таким образом его деятельность продолжалась по меньшей мере 20 лет.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

(См. также введение к Иеремии.) Когда царь Иоаким вознамерился сбросить иго Навуходоносора, то тот послал к Иерусалиму войско, чтобы осадить город. Среди хаоса и бедствий осады на престоле произошла перемена. Новый царь, Иехония, процарствовал однако только три месяца. Прибытие самого

Навуходоносора заставило царя сдаться. По условиям сдачи город был пощажен, но царь со своей семьей и примерно 10.000 народа, большей частью молодыми людьми из видных семей, был уведен в плен в Вавилон. Это произошло в 597 году до Р. Х. (4 Цар. 54, 15). В то время как Иехония провел несколько лет в вавилонской тюрьме, часть евреев была переселена дальше, на реку Ховар, в Тель-Авив („Холм колосьев“, 3, 15), в Месопотамии. Среди них находился и Иезекииль. Вместе с другими пленниками он пользовался довольно большой свободой: они владели землей и домами (8, 1; Иер. 29, 5) и имели своих собственных судей и старейшин.

Уведенные в плен составляли элиту еврейской нации как в интеллектуальном и общественном, так и в религиозном отношении. Этот факт явно выражен в притче об обеих корзинах смокв (Иер. 24, 1).

СОСТАВИТЕЛЬ

В древности составителем книги единогласно считался пророк *Иезекииль.* Книга представляет собой одно целое и позволяет заключить, что она с начала до конца была написана одним лицом. Согласно современным исследованиям также считается, что эта книга написана Иезекиилем.

СОДЕРЖАНИЕ

Деятельность Иезекииля разделяется на два ясно разграниченных периода: *до* и *после* разрушения Иерусалима. Согласно этому, его возвещение также является двойным. В первой части он предостерегает своих соотечественников от обманчивых надежд на скорое возвращение. Однако, как только было получено известие о падении Иерусалима, его проповедь приобретает другое направление. За возвещениями о суде и поучительными посланиями Бога святого следуют предсказания и ободрения. Теперь он должен предохранить совершенно униженный народ от полной потери мужества. Поэтому он дает ему заглянуть в то время, когда Бог снова возвысит народ Свой: придет истинный пастух и займет место недостойного пастуха; прольется Дух Божий, и Израиль обратится к Богу; он снова восстанет, как нация (37); Сам Бог будет править Своим народом и уничтожит всех его врагов.

Лейтмотивом возвещения Иезекииля является *Слава Божия* (1, 28; 3, 12. 23; 8, 4; 9, 3; 10, 4. 18; 43, 2. 4. 5).

РАЗДЕЛЫ

Книга суда: перед падением Иерусалима гл. 1–24

Призвание и посвящение во пророки . . .	гл. 1–3
Возвещение разрушения Иерусалима образными действиями	гл. 4–7
Видение идолопоклонства в храме и суд . .	гл. 8–11
Угрожающие предсказания и предостережения словом и делом	гл. 12–19
Последнее возвещение суда	гл. 20–24

Предсказания против языческих соседних народов гл. 25–32

аммонитяне	25, 1–7	Тир (царь)	гл. 26–28, 19
моавитяне	25, 8–11	Сидон	гл. 28, 20–26
едомитяне	25, 12–14	египтяне	гл. 29–32
филистимляне	25, 15–17		

Книга утешения: после падения Иерусалима гл. 33–48

Ответственность стража	гл. 33
Против ложных пастырей Израила . . .	гл. 34
Предсказание против Идумеи (гора Сеир) .	гл. 35
Национальное и духовное возрождение . .	гл. 36–37
Предсказание о Гоге в земле Магог . . .	гл. 38–39
Видения мессианского Царства Господня .	гл. 40–48

Ключевое слово: *Слава*

СИМВОЛИКА

Книга полна символическими действиями, аллегориями и т. д. Назовем только важнейшие:

Символические действия

Кирпич: Осада Иерусалима	гл. 4, 1–3
Возлежание на ложе: продолжительность суда	гл. 4, 4–8
Нечистый хлеб: голод	гл. 4, 9–17
Сбритые волосы: судьба жителей . . .	гл. 5, 1–12
Выселение: бегство Седекии	гл. 12, 1–16
Еда с дрожью: неуверенность народа . . .	гл. 12, 17–20
Запрещенная траурная одежда: падение Иерусалима	гл. 24, 5–24
Два жезла: соединение Иудеи и Израиля .	гл. 37, 15–22

Аллегории

Блудная жена: нарушение Иерусалимом верности	гл. 16, 1-52
Блудные сестры: Израиль и Иудея . . .	гл. 23, 1-49
Большой крокодил: Фараон в своем могуществе	гл. 29, 3-7

Притчи

Бесполезное дерево виноградной лозы: жители Иерусалима	гл. 15, 1-8
Неудачный приемный ребенок: город Иерусалим	гл. 16, 1-15
Побег кедра и виноградная лоза: царский дом	гл. 17, 1-24
Большой орел: царь Навуходоносор . . .	гл. 17, 1-10
Лесной пожар: угроза войны	гл. 21, 1-5
Меч разящий: смертельный суд	гл. 21, 6-10
Накипь на котле: страдания Иерусалима . .	гл. 24, 1-14

ОСОБЫЕ ПРИЗНАКИ

Наряду со многими символическими действиями, загадками, аллегориями можно назвать, как особые признаки, характерные для этой книги выражения:

„Говорит Господь Бог“	– свыше 200 раз
„Сын человеческий!“	– свыше 100 раз
„Слово Господне“	– 84 раза
„И узнают, что Я – Господь“	– свыше 60 раз
„Ужас“	– 42 раза
„Мятежный дом“	– 14 раз
„Я простру на него руку Мою“	– около 10 раз

РАЗНОЕ

Видения

Огненная колесница с четырьмя херувимами	гл. 1
Храм иерусалимский как капище идолов . .	гл. 8-11
Оживление мертвых костей	гл. 37
Новый град Иерусалим	гл. 40-46
Храмовой источник как поток благословения	гл. 47

Предсказания Мессии

Правомочный Правитель из дома Давидово .	гл. 17, 22–24
Правомочный Наследник	гл. 21, 30–32
Правомочный Пастырь	гл. 34, 23–30
Единый Царь над Иудеей и Израилем . .	гл. 37, 22–28

Песни плача

Над князьями: львицы и львята	гл. 19, 1–9
Над Тиром: гордый корабль	гл. 27–28
Над фараоном: большой крокодил . . .	гл. 32, 1–32

Книга пророка Даниила

ОБЩЕЕ

Даниил означает: „Бог мой судья“ или „Бог будет судить“. Даниил был благородного, может быть даже царского происхождения (1, 3–6). Он родился в Иерусалиме между 630 и 625 гг. д. Р. Х. в то время, когда царь Иосия начал очищать Иудею от жертвенников на высотах и идолов (2 Пар. 34, 3). Вскоре после этого была снова найдена книга закона, Иосия еще более усугубил реформы и позаботился о введении снова праздника Пасхи. Можно с уверенностью сказать, что эти происшествия произвели на молодого Даниила глубокое впечатление. Вероятно также, что он находился под влиянием пророков Иеремии и Софонии.

В едва двадцатилетнем возрасте Даниил вместе с другими молодыми благородными людьми был уведен в Вавилон войсками Навуходоносора. Из гл. 1, 4 явствует, что он получил до того особо хорошее образование, был богато одаренным и красивым. В Вавилоне в течение трех лет он изучал язык и литературу халдеев. Уже в то время он обладал особым даром толкования снов и видений (1, 17).

При правлении Навуходоносора (605–562) Даниил занимал одно из первых мест в его государстве, а именно с того момента, когда ему было дано откровение сна об истукане и его значение.

При правлении следующих царей (не названных в книге) Даниил был повидимому более или менее забыт. Это не было удивительно: потому что Евил-Меродах, сын Навуходоносора был убит через два года своим зятем Нериглисором, который после этого сам правил всего четыре года, и сын которого Лаборосоаркод тоже был умерщвлен после девяти месяцев правления. Убийцы посадили на его место Набонеда, внука Навуходоносора, правившего с 556–539 г.

Во время последних лет правления Набонеда его сын Валтасар был повидимому заместителем царя, вероятно, поскольку сам Набонед вел войну против Кира.

При кратком правлении Дария Мидянина Даниил снова занял почетную должность; он стал одним из трех первых министров государства. Очень вероятно, что он повлиял на решение Кира позволить евреям вернуться на их родину, построить снова храм и взять священные предметы, которые Навуходоносор ограбил у них, а Валтасар осквернил. Можно предположить, что Даниил прочел царю предсказания Иеремии,

и они произвели на царя большое впечатление; ибо мы знаем, что Кир с большим уважением относился к религиозным воззрениям различных народов. Указ Кира был исполнением молитв Даниила и венцом его деятельности. Ему могло быть тогда 90–95 лет.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Исторические рамки приведены в введениях к книгам пророков Иеремии и Иезекииля (см. „период времени". Здесь упомянем только то время, когда Даниил находился на царской службе в Вавилоне: со времени Навуходоносора (605–562) до третьего года правления персидского царя Кира (539–530), а именно приблизительно семьдесят лет (605–536 д. Р. Х.).

СОСТАВИТЕЛЬ

Имя составителя в самой книге не указано. Вообще предание приписывает ее сочинение Даниилу. Надо однако принять во внимание, что в первых шести главах он всегда упоминается в третьем лице. Иначе обстоит дело со второй частью, в которой передаются собственные слова Даниила (срвн. 7, 2 и 10, 2). Кроме того бросается в глаза большая цельность книги, и это несмотря на употребление двух языков (1, 2, 4 и гл. 8–12 – на древнееврейском; 2, 5–7, 28 – на арамейском). Можно значит предположить, что эта книга, если и не написана самим Даниилом, то во всяком случае была написана при его жизни и при участии пророка.

Что касается *подлинности* книги, то книга пророка Даниила принадлежит к тем книгам Библии, о которых говорилось больше всего. Свыше 2.000 лет эта книга считалась неоспоримым авторитетом сперва у израильтян, а впоследствии у христиан. Только к концу 18-го столетия, и особенно в 19-м столетии, ее внезапно стали критиковать со всех сторон и сомневаться в ее подлинности. Ввиду важности ее мы упомянем наиболее значителные аргументы и постараемся на них ответить.

Валтасар. Поскольку его имя было неизвестно в не-библейской литературе, его существование отрицалось. Сегодня мы знаем (благодаря найденным таблицам), что Набонед, сын зятя Навуходоносора, имел сына Валтасара, который вероятно замещал своего отца в правлении. Это объясняет, почему Валтасар предложил Даниилу третье место в государстве – он сам занимал второе. По хронике времени Набонеда-Кира Валтасару было

поручено самостоятельное руководство военными действиями, и он правил как регент с 553 года при своем отце Набонеде.

Дарий Мидянин. Не признается по той же причине (см. выше). Так как раньше правители государств часто бывали известны под разными именами и история Дария совершенно совпадает с историей некоего Киаксариса II, то повидимому речь идет об одном и том же лице. Он был очевидно родственником великого Кира, победителя вавилонского царства, и взял для него столицу царства, где был потом поставлен Киром наместником с царским званием.

Пророчества в гл. 11 слишком точны и подробны, чтобы не быть впоследствии историческим добавлением, которое было представлено как якобы видение Даниила. Первая критика подобного рода исходит от неоплатоника Порфириуса (+304) в 12-той книге его писаний против христианства. Он выдвигает в ней утверждение, что книга Даниила написана не им, а одним евреем во время Антиоха Епифании. Составитель просто добавил к книге Даниила исторические факты. Значит речь идет не о пророчествах, а об исторической летописи. Таким образом возникла вся связанная с этим критика, и это наибольший упрек, который делается этой книге. Да, мы знаем, что эти предсказания – единственные в своем роде. Но кто мы, чтобы предписывать Богу, что и насколько Он может предсказывать? Именно потому, что многочисленные предсказания Даниила были уже буквально исполнены, мы верим, что и вся остальная книга покоится на твердом основании.

СОДЕРЖАНИЕ

В то время как другие пророки выступали главным образом с пробудительными проповедями, дарованные Даниилу откровения были исторического свойства и освещали с единственной в своем роде ясностью грядущее руководство Божие в мировой истории.

Даниилу было дано предвидеть возникновение и распад мировых держав, которые будут уничтожены конечной победой вечного Царства Божьего (2, 37–45; 7, 17–27). Перед очами Даниила развертывается не только ближайшее, но и отдаленнейшее будущее, и он указывает на конечную победу Того, Кто нисходит в облаке (гл. 7, 13).

То, что отличает возвещение Даниила, это *прославление Бога в истории, Его царство над человеческой властью и непреодолимое проведение Его плана спасения.*

РАЗДЕЛЫ

Историческая часть гл. 1–6

Образование Даниила . . . . гл. 1
Истукан (сон) . . . . гл. 2
Печь огненная . . . . гл. 3
Высокое дерево (сон) . . . . гл. 4
Пир Валтасара . . . . гл. 5
Даниил во львином рву . . . . гл. 6

Пророческая часть гл. 7–12

Четыре зверя и сын человеческий . . . . . . гл. 7
Овен и козел . . . . гл. 8
Молитва Даниила; видение 70 недель . . . . . гл. 9
Пост и явление ангела . . . . гл. 10
Народ Божий между враждующими нациями . . гл. 11
Спасение в конечном времени . . . . гл. 12

Ключевое слово: *Божье царство*

СИМВОЛИКА

Упомянем только два важнейшах символических видения:

Великий истукан гл. 2

Золотая голова	Вавилонское царство
Серебряная грудь	Мидяно-персидское царство
Медное чрево	Греческое царство
Железные ноги	Римское государство
Ноги из железа и глины	Важнейшие государства после Рима
Маленький камень	Грядущее Царство Божие

Четыре зверя и сын человеческий гл. 7

Лев	Вавилонское царство
Медведь	Мидяно-персидское царство
Барс	Греческое государство – четыре головы = полководцы Птоломей, Селевкий, Кассандер и Лисимахий
Малый рог	Антиохий Епифанес (Антихрист)
и т. п.	

РАЗНОЕ

Даниил воплощает в себе:

победу веры над идолопоклонством;
победу верности среди искушений;
победу мудрости над колдовством;
победу духовной силы над грубой властью.

Даниил не был, как Исаия, Иеремия или Иезекииль, пастырем своего народа; он был скорее (наряду со своей карьерой государственного деятеля) пророком при языческом царском дворе, так же как Иезекииль был пророком изгнания.

Положение книги в каноне

В еврейской Библии эта книга находится не среди книг пророков, а между книгами Есфирь и Ездра. Причиной этого является не то обстоятельство, как утверждают противники ее подлинности, что она была написана долгое время спустя после книг пророков. Подлинной причины мы не знаем. В Талмуде ясно говорится: „Даниил не был пророком, даже если его сравнивают с тремя последними пророками, но зато Даниил был апокалиптиком (тайновидцем), которым те не были".

Очень возможно, что распределение вначале было иным, потому что по древнегреческому переводу книга Даниила значится наряду с книгами пророков. Исключение Даниила из сонма пророков произошло повидимому только в позднейшие времена вследствие различия, проводившегося раввинами между пророками, в строгом значении этого слова, и тайновидцами, к которым причисляют Даниила.

Книга пророка Осии

ОБЩЕЕ

Осия, что значит „помогай Бог“, стоит на первом месте в Книге двенадцати пророков. Это можно отнести за счет его величия и особого значения; потому что если судить с хронологической точки зрения, то пророки Иона, Амос, Авдий и Иоиль жили до Осии. Осия был современником пророка Исаии и Амоса.

О личности *Осии* мы знаем только то, что упоминается в его книге. Осия был сыном Беериина (1, 1) из государства десяти колен. Брак с блудницей (1, 2) или с женщиной, разведенной со своим мужем из-за ее неверности (3, 1), означало для пророка чрезвычайно тяжелую ношу и должно было произвести большое впечатление на народ. Это задание Господне было бы совершенно непонятным, если бы оно не было задумано как символическое знамение: отсюда и символические имена его детей. Такие знамения мы находим и у других пророков: Исаия 20, 2–4; Иеремия 27, 2 и 28, 10: Иезекииль 4, 1–13 и т. д. Бог вступил в святой союз со Своим избранным народом; но чрез идолопоклонство и вероломство этот народ все время изменяет Богу. Поэтому трагический брачный союз Осии, бывший подлинным пророческим поступком, должен был представлять наглядным образом Израилю его нарушенную связь с Богом.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Осия начал свою пророческую деятельность во время расцвета северного государства, при правлении Иеровоама II, сына Иоаса (1, 1). При блестящем правлении этого царя однако народ не только благоденствовал и процветал, но обычным явлением стали также роскошь, излишества, идолопоклонство. Царь тщетно пытался бороться с этим. После его смерти идолопоклонство и безнравственность увеличились еще более. Из шести последовавших за Иеровоамом царей четверо были убиты. Последний царь, Охозия, находившийся уже под ассирийским протекторатом и плативший тяжелую дань, заключил союз с Египтом в надежде таким образом сбросить ассирийское иго. Произошло однако обратное. Ассирийский царь Салманасар пошел войной на Охозию, победил его и заключил его в темницу. После этого он осадил столицу Самарию, его наследник Саргон II

покорил ее и увел народ в ассирийское пленение (772; 4 Цар. 17). Мы не знаем наверное, пережил ли пророк Осия трагическое время гибели. В его книге во всяком случае не сказано об этом ничего определенного; но последние речи Осии проникнуты предчувствием приближающейся катастрофы.

Из этих соображений можно заключить, что деятельность Осии ограничивалась 750–722 годами до Р. Х.

СОСТАВИТЕЛЬ

Составитель книги без сомнения сам пророк Осия. „Вся книга носит в высшей степени отпечаток личности пророка. Его стиль отличается исключительной живостью. Иногда в своей страстности он позволяет даже увлечь себя гневу. Но по не совсем необъяснимой причине тот же автор, который употребляет сильные, даже вспыльчивые выражения, в такой же степени обладает даром сердечной, захватывающей речи. Импульсивный характер пророка играет главную роль в его проповедях. Он говорит короткими, сжатыми, отрывочными фразами. Длинные, тщательно составленные периоды ему чужды. Он пользуется множеством образов, которые передает краткими словами, не вдаваясь в подробности. За исключением некоторых особых выражений, которые, может быть, были приняты в северном государстве, его язык отличается большой чистотой, достойного 8-го столетия, бывшего классическим временем еврейской литературы“ (Проф. Готье).

Подлинность книги не может оспариваться, и ее каноническая ценность никогда не вызывала сомнений. Как и у Амоса, большинство речей Осии – слова Господа.

СОДЕРЖАНИЕ

Вся книга показывает нам *карающую любовь Господа.* Это возвещение звучит особенно сильно, когда союз с Богом уподобляется браку. Любовь Господня настолько велика, что она, несмотря на измену Израиля (неверной жены), не устает искать средства и пути – угрозы, наказание и суд – чтобы побудить его к покаянию и обращению. В захватывающих словах Осия описывает боль и печаль Господню, так же как и Его неисчерпаемую любовь и терпение.

РАЗДЕЛЫ

1. Брачный союз Бога с Израилем гл. 1–3

Знамение (Израиль, неверная жена)	гл. 1
Нарушенный и возобновленный союз . . .	гл. 2
Наказание и надежда на будущее	гл. 3

2. Суд Божий гл. 4–11

Нравственная гибель народа	гл. 4
Предостережение священникам и царскому дому	гл. 5
Отклонение легкомысленного покаяния . . .	гл. 6
Обвинение и угроза народу, не готовому к покаянию	гл. 7–11

3. Милосердие Божие гл. 12–14

Оглянувшись назад: Иаков и Ефраим . . .	гл. 12–13
Смотря вперед: возврат и обещание спасения .	гл. 14

СИМВОЛИКА

Осия, пророк:	Бог, супруг
Жена Осии – „Гомер“	Израиль, неверная жена
Трое детей:	Предстоящие суды
Изреель 1, 4	Рассеянный
Лорухам 1, 6	Непомилованная
Лоамми 1, 9	Не-Мой-народ

Проф. Иоганн Мейнольд пишет по этому поводу следующее (цитатыиз Библии Лютера): „Разве с Яхве не было того же, что с Осией? Разве Яхве также не взял Себе в жены цветущую девственницу, чтобы осчастливить ее Своей любовью и Самому быть счастливым ее любовью? Плохо отплатила она Ему за Его любовь. Уже в пустыне Израиль отпал от него и стал поклоняться Ваалу (9, 10), в Ханаане же он служил и служит еще Ваалам земли этой, которых он благодарит за пшеницу и масло, вино, лен и шерсть, серебро, золото и драгоценные камни (2, 7); поклоняется идолам и маскам предков (терафим), почитает и лобызает священного тельца, созданного своими же руками (13, 2), вопрошает священное дерево и жезл (4, 12) и бежит к высотам гор, чтобы приносить жертвы, к священным деревьям и источникам, для жертв и блуда; – ибо – заключает Осия – и он впервые употребляет этот образ – все это „блудодеяние в отпаде от Яхве“. Этот взятый из собственного брака образ брачного союза между Яхве и Израилем показывает Осии также, что в сущности представляет собой религия. Она – любовь и верность.

Она коренится в подлинном сознании, в преданности сердца и выражается в поступках, соответствующих этой преданности. Но этих поступков нельзя усматривать в расцвете культа Яхве, как это считают народ и попы, обыкновенные священники и спорящие со священниками (4, 4). Осия говорит поэтому: „Ибо Я милости хочу, а не жертвы, и Боговедения более, нежели всесожжений (6, 6).

ОСОБЫЙ ПРИЗНАК

Осия первый пользуется образом *супруги,* чтобы показать связь Израиля с его Богом. Этот образ впоследствии применяется и в Ветхом, и в Новом Заветах (напр. Иер. 2, 2; 3, 1–4; Ис. 54, 5; Иез. 16 и 23; 2 Кор. 11, 2; Еф. 5, 23–32; Откр. 19, 6–9).

РАЗНОЕ

Последствия неверности

Страдания: „Я загорожу путь ее тернами“ 2, 6.
Препятствия: „и обнесу ее оградою“ 2, 6.
Смятение: „и она не найдет стезей своих“ 2, 6.
Разочарование: „и будет искать их, но не найдет“ 2, 7.

Условия прощения

Покаяние и признание грехов: Без этого невозможно прощение 5, 15; 14, 1–2 (3); 2, 14–15.

(Долина Ахор напоминает о грехе Ахана и о необходимости признания грехов (Иис. Н. 7). Признание грехов становится вратами надежды для отпавших.)

Книга пророка Иоиля

ОБЩЕЕ

Имя „Иоиль“ означает *„Господь есть Бог“*. Иоиль был сыном Вафуила (1, 1) и жил в Иудейском царстве. О личной жизни пророка, так же как и о личности его отца, мы ничего не знаем.

Поводом к предсказаниям было двойное бедствие: тучи саранчи, налетевшие на всю землю и уничтожившие все и продолжительная засуха, которую пророк счел серьезным предостережением Божиим.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Вследствие отсутствия точных данных в книге нельзя с уверенностью установить время деятельности Иоиля. Многие современные толкователи считают, что Иоиль жил во время после плена (400 до Р. Х.). Основанием этому служит неупоминание царства и государства и многочисленные цитаты других пророков как Амос, Исаия, Михей, Наум, Софония, Иезекииль, и Авдий.

Мы можем однако считать, что он жил в более раннюю эпоху, вследствие тех доводов, которые в 1831 году были особо выдвинуты Креднером:

Иоиль говорит только о старых врагах Израиля: филистимлянах, финикийцах, едомитянах и египтянах (3, 4. 19). Он не упоминает ни сирийцев (о которых говорит зато Амос), ни вавилонян и ассирийцев. Если эти народы уже в его время были бы угрозой для Израиля, то он наверно назвал бы их. Из этого можно заключить, что Иоиль по всей вероятности жил до пророка Амоса.

Иоиль не упоминает, как уже сказано, нигде о царе израильском, но несколько раз о священниках (1, 9, 13; 2, 17) и старейшинах (1, 14; 2, 16). Это позволяет заключить, что в его время правление было главным образом в руках священников, и по всей вероятности, что он жил во время опекунства богобоязненного священника Иоада над юным царем Иоасом, его племянником.

Упомянутые выше цитаты не должны быть непременно заимствованиями из книг других пророков, напротив: мы скорее склонны считать, что Иоиль написал оригинал, а другие пророки черпали из его книг. На основании этих утверждений мы считаем, что Иоиль жил во время правления священника Иоадаса, т. е. во время детства царя Иоаса.

СОСТАВИТЕЛЬ

Книга является произведением опытного писателя. Ее стиль совершенно правилен и язык абсолютно чист, безо всякого следа упадочничества, что также служит аргументом против времени после пленения. Книга представляет собой литературное целое. Как еврейское, так и христианское предание считает сочинителем ее пророка *Иоиля.* Новый Завет подтверждает это (Деян. 2, 16).

СОДЕРЖАНИЕ

Пророк Иоиль рассматривает ужасное нашествие саранчи и связанную с этим дороговизну как наказание Божие и обращается поэтому к народу с призывом к покаянию. Однако его пророческий взгляд видит дальше, чем ближайшее время, и познает в этой катастрофе образ грядущего, еще более ужасного Божьего суда, который он называет „день Господень". Во второй части своей книги Иоиль описывает благословление Божие, на которое может надеяться народ, если он покается.

Возвещение Иоиля ясно указует на слова Петра в день Троицы:

„Покайтесь, и да крестится каждый из вас во имя Иисуса Христа для прощения грехов, – и получите дар Святого Духа" (Деян. 2, 38).

РАЗДЕЛЫ

Историческая часть гл. 1, 1–2, 17

1. Факт разорения гл. 1, 1–20

Положение . . . . гл. 1, 1–4
Воззвание . . . . гл. 1, 5–14
к пьяницам 5–7, к молодой жене-Сиону 8–10, к земледельцам и виноградарям 11–12, к священникам 13–14
Мольба . . . . гл. 1, 15–20
опасение 15, размышление 16–18, надежда 19–20

2. Средства разорения гл. 2, 1–17

Положение . . . . гл. 2, 1–11
Неотвратимое нашествие саранчи
Призыв . . . . гл. 2, 12–17а
Призыв к покаянию 12–14, призыв к молитве 15–17а
Мольба . . . . гл. 2, 17б

Пророческая часть гл. 2, 18–4, 21

1. Обещание предстоящего благословения гл. 2, 18–27
Поворот обстоятельств . . . . гл. 2, 18–20
Возобновление радости . . . . гл. 2, 21–27

2. Обещание грядущего благословения гл. 3, 1–4, 21
Начало . . . . гл. 3, 1–4
Мощное воздействие Божие
Продолжение . . . . гл. 3, 8–18
Полное поражение всех врагов
Завершение . . . . гл. 3, 18–21
Возродившийся и укрепившийся народ

Ключевое слово: *Обещание*

(Прим. пер.: в Русской Библии в книге пр. Иоиля *четвертой* главы, указанной в нем. оригинале, *нет*; мною поставлены, по смыслу, стихи третьей главы.)

СИМВОЛИКА

День разорения, гл. 1, 1–12.
Образная картина „дня Господня", как дня суда и уничтожения, который наступит для народов.

Тучи саранчи
Образ вражеских войск как воинов, заполняющих и уничтожающих все на земле.
День благословления 3, 1–5.
Указание на нисшествие Духа Святого на Троицу (Деян. 2, 16–21).

ОСОБЫЙ ПРИЗНАК

Особым признаком можно назвать возвещение *всеобъемлющей* любви Божией. Иоиль познал, что любовь Бога охватывает всех людей и что спасение не только для евреев, но и для всех, призывающих имя Божие (3, 5). Эта мысль была для евреев так же нова, как и непонятна, поскольку они до тех пор верили, что они одни избраны Господом. Петр ссылается в своей проповеди на Троицу на это обещание (Деян. 2, 39), и Павел развивает его дальше в своих посланиях.

РАЗНОЕ

Практические поучения

Бог использует природные явления, чтобы уяснить Свои мысли людям.

Каждое несчастье, каждое страдание, которое постигает нас, служит вестником Божиим с определенным заданием для нас.

Господь, прощающий нас, может возместить нам за то страдание, которое было вызвано нашей виной (2, 25).

Обещания Божии

Прощение	2, 13	Возмещение	2, 25
Сохранение	2, 18	Блаженство	2, 26–27
Победа	2, 19–20	Полнота духа	3, 1
Благосостояние	2, 21–24	Спасение	3, 5

Условие: Обращение 2, 12–13
Гарантия: Милосердие Божие 2, 13б

Книга пророка Амоса

ОБЩЕЕ

Амос, чье имя означает „несущий ношу“, происходит из неизвестной семьи, жившей в горах Иудеи, в Фекое (1, 1) у Вифлеема. Фекоя была одним из укрепленных Иеровоамом городов (1 Пар. 11, 5–6). Амос был пастухом и разводил сикоморы (7, 14). Он не был пророком по призванию и не проходил пророческого обучения, но был призван от своего стада во пророки (7, 15) и послан в северное государство, в Вефиль, в святилище, где народ собирался на ежегодный праздник. Как чужеземца, его изгнали (7, 10–13), и он исчезает снова.

Амос является зачинщиком в борьбе против формализма. Он непримиримо вскрывает явные религиозные, нравственные и общественные недостатки. Он разрушает, но и возвещает благую весть о жизни.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Северное государство достигло во время царя Иеровоама II вершины своей внешней власти. Ассирия переживала как раз период упадка, а Сирия была ослаблена предыдущими войнами. Иеровоам II использовал положение. Он восстановил прежние границы Северного государства (4 Цар. 14, 23–25) и привел страну в состояние большого внешного благополучия и богатства. Народ был полон гордости и уверенности, питал честолюбивые надежды и совершенно не замечал таившейся внутренней опасности.

Амос дает нам в своей книге ясную картину общественных и религиозных условий, царивших тогда в Северном государстве.

Общественные недостатки

Народ становится самонадеянным 6, 13. Богачи роскошествуют 3, 12. 15. Пиры, попойки обыденное явление 4, 1; 6, 4–6. Жены богачей израильских предаются тем же порокам 4, 1. Господствует право сильного; нарушение законных прав 3, 1–10; 6, 3. Повсюду несправедливость и обман 3, 10; 5, 7. 10. 12; 6, 12; 8, 5. Бедные угнетаются 2, 6; 4, 1; 5, 12; 8, 4.

Религиозные недостатки

При таких общественных условиях не может быть истинной набожности. Есть несколько мест, куда совершаются паломничества, как Вефиль, Галгал, Вирсавия, Самария и Дан (4, 4; 5, 5; 8, 14), но закон, праздники и религиозные обычаи соблюдаются только внешне (5, 5; 8, 14) – за ними кроется далекая от Бога безнравственная жизнь. Вследствие внешнего расцвета роскошь проникает и в религиозные обычаи (2, 8). Приносятся не только предписанные жертвы, но и сверх того еще добровольные приношения (4, 4–5); но это происходит за счет попирания бедных (5, 11). Люди чувствуют себя уверенными, стали легкомысленными и равнодушными (6, 3; 9, 10).

В это время, считающееся временем национального расцвета Израиля, Бог посылает Своего вестника Амоса с суровой проповедью о суде.

СОСТАВИТЕЛЬ

Составитель книги без сомнения сам *Амос* (7, 8; 8, 1–2). Очень вероятно, что он написал ее после своей высылки из Северного государства. Она должна была и дальше служить призывом и предостережением для людей, которые не хотели слушать его.

Кроме как у некоторых современных толкователей Библии, подлинность и цельность книги никогда не вызывала сомнений.

СОДЕРЖАНИЕ

Целью возвещения пророка является пробудить совесть у Израиля и заставить народ очнуться от своего обманчивого оптимизма. Пророк настаивает на том, что *Бог справедлив* и не оставляет грех без наказания. Его суд настигнет все народы, включая и Израиль, который мнит себя, как избранный народ, вне достижимости возмездия. Подчеркивая долготерпение и снисхождение Божие, Амос возвещает о суде, которому Израиль будет подвергнут, если он будет продолжать пребывать в своем упорстве: землетрясние, разрушение святилища в Вефиле, выселение и рассеяние народа.

Как бы ни было неизбежно разрушение, но оно все-таки не будет окончательным. Когда-нибудь изгнание кончится, и Бог восстановит Израиль с домом Давидовым.

Возвещение Амоса можно свести вкратце к следующему: Чем многочисленней прерогативы, тем больше и ответственность. Готовься к тому, чтобы встретить Господа своего!

РАЗДЕЛЫ

Введение гл. 1, 1–2

1. Возвещение о суде над восемью народами гл. 1, 3–2, 16

Дамаск	1, 3–5	Аммонитяне	1, 13–15
Филистимляне	1, 6–8	Моавитяне	2, 1–3
Тир	1, 9–10	Иудея	2, 4–5
Едом	1, 11–12	Израиль	2, 6–16

2. Три карательные речи Израилю гл. 3–6

Наказание Израилю, разрушение Самарии . . гл. 3
Усиленное предостережение, особенно правящим кругам . . . . гл. 4
Упорное упрямство и неудержимое наказание . гл. 5–6

3. Пять видений грядущего суда гл. 7, 1–9, 6

Саранча . . . . гл. 7, 1–3
Огонь . . . . гл. 7, 4–6
Свинцовый отвес . . . . гл. 7, 7–9
(Историческая часть об изгнании Амоса 7, 10–17)
Срелые плоды . . . . гл. 8, 1–14
Господь у жертвенника . . . . гл. 9, 1–6

Заключение гл. 7, 9–15
Очищение народа, новая надежда и возвещение о спасении

Ключевое слово: *Угроза*

СИМВОЛИКА

Амос говорит сильным, образным языком. Притчами и аллегориями возвещает он о суде Божием. Упомянем только о пяти видениях, представляющих грядущий суд Божий:

Саранча	7, 1–3	Враг который нападет на Израиль.
Огонь	7, 4–6	Великая засуха погубит землю = образ разграбления врагами
Свинцовый отвес	7, 7–9	Конец долготерпению Божьему.
Зрелые плоды	8, 1–14	Народ Израиля созрел для суда.
Господь у жертвенника	9, 1–6	Бог Сам приказывает гибель жертвеннику со всем культом.

РАЗНОЕ

Исполнившиеся пророчества

Ассирийсий плен	5, 27; 7, 17
Спасение остатка	9, 8б
Рассеяние по всей земле	9, 9
Восстановление дома Давидова	9, 11
Царство Божие над язычниками	9, 12
Возвращение Израиля в Палестину	9, 14

Практические поучния

Чем больше преимущества, тем больше и обязанности (3, 2).

Что народ посеет, то и пожнет (гл. 1 и 2; так же Гал. 6, 7–8).

Кто не слышит призыва к покаянию, тот встретит Бога на суде Его (4, 12).

Книга пророка Авдия

ОБЩЕЕ

Имя Авдий означает „слуга Господа". О его происхождении и обстоятельствах жизни нам ничего определенного не сказано. Еврейское предание часто смешивает его то с Авдием, придворным безбожного царя Ахава (3 Цар. 18, 3), то с одним из князей, которым, по 2 Цар. 17, 7, было поручено учить закону в городах Иудеи. Третий Авдий, левит из рода Мерари, был поставлен царем Иоасом над рабочими, которые должны были восстановить храм (Неем. 10, 5; 12, 25).

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Исторической исходной точкой служит народ едомитян, покоренный при царствовании Давида (3 Цар. 11, 15) и решивший при завоевании Иерусалима сбросить это ярмо. Однако, не все толкователи сходятся на точном времени. Упомянем две главных точки зрения: согласно первой, это время *непосредственно после разрушения* Иерусалима при Навуходоносоре (586), когда едомитяне заняли враждебную позицию по отношению к братскому иудейскому народу (Пл. Иер. 4, 21–22; Иез. 25, 12–14; 35, 1–9; 36, 5).

Согласно второй точке зрения, Авдий пророчествовал при царе Иораме Иудейском. Восстание едомитян, описанное во гл. 1, 10–11, произошло при Иораме (843). Иорам разбил едомитян, но они все же не покорились более власти Иудеи. Вскоре после этого вторглись филистимляне и арабы, дошли до Иерусалима и разграбили город (2 Пар. 21, 8–10, 16–17). Они выдали жителей города едомитянам, которые воспользовались этим для мести (Амос. 1, 6–12) и торжествовали над поражением братского народа.

СОСТАВИТЕЛЬ

Составитель этой книги нам неизвестен, но у нас нет никаких оснований считать, что *Авдий* не сам написал ее. Против подлинности книги не могли быть выдвинуты никакие убедительные доводы, и ее каноническая ценность никогда не оспаривалась.

СОДЕРЖАНИЕ

Авдий рисует резкую картину враждебности Едома и возвещает потомкам Исава полное уничтожение. Израилю однако он предсказывает совсем другой жребий; ибо,несмотря на многократное вероломство, он все же остается народом Божьим, которого Тот любит и погубит врагов его. С ним Бог установит Свое всемирное царство справедливости, святости и мира, центром которого будет гора Сион.

РАЗДЕЛЫ

1. Суд над Едомом стих 1–16

Непреложность суда	стих 1–9
Причина суда	стих 10–14
Род суда	стих 15–16

2. Освобождение Израиля стих 17–21

Победа Израиля	стих 17–18
Владения Израиля	стих 19–20
Укрепление Израиля	стих 21

Ключевое слово: *Возмездие*

ОСОБЫЕ ПРИЗНАКИ

Здесь мы впервые наталкиваемся на две великих мысли, которые составяет ядро предсказаний о Мессии:

понятие о *„дне Господнем“,* дне справедливого суда Божия над народами, и

понятие *общности оставшихся в живых,* с которыми будет установлено царство Божие на всей земле и все остальные земные царства уничтожены.

РАЗНОЕ

Практические поучения

Бессмысленно бороться против Бога и Его народа; в конце концов Он всегда будет сильнее.

Бог заботится об интересах Своих детей.

Радоваться несчастью другого – это грех против Бога.

Теперешняя тьма не будет длиться вечно; близится день. Будущее принадлежит Богу; Он будет править надо всем миром.

Книга пророка Ионы

ОБЩЕЕ

Писание мало говорит нам о личности Ионы, имя которого означает „голубь“. Он был сыном Амафиина (1, 1) и происходил из Геф-Хефера у Назарета, колена Завулона (Ис. 19, 13). Иероним говорит также о маленьком местечке Гад, лежавшем по дороге в Тиберий, где в его время показывали могилу пророка Ионы.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Благодаря написанному в 4 Цар. 14, 25 мы знаем, что Иона предсказал царю израильскому Иеровоаму II, что тот восстановит первоначальные границы царства Израильского. Таким образом Иона был современником этого царя, правившего в 793–753 годы до Р. Х. Отсюда следует, что его деятельность, по крайней мере частично, пересекается с деятельностью пророков Амоса и Осии, проповедывавших при том же царе.

СОСТАВИТЕЛЬ

Составитель книги *нигде не упоминается.* Поскольку однако расцвет Ниневии (разрушенной в 612 до Р. Х.) повидимому относится уже прошлому (3, 3), а кроме того и обороты речи указывают на более позднее время, то считается, что неизвестный составитель написаль впоследствии историю пророка Ионы по переданному преданию.

Подлинность и историчность книги никогда не оспаривалась ни еврейским, ни старым церковным преданием. *Историчность личности Ионы* подтверждается прежде всего свидетельством Иисуса Христа (Матф. 12, 38–41; 16, 4; Лука 11, 29–32).

СОДЕРЖАНИЕ

Книга Ионы прежде всего – откровение *любви Божией,* вовлекающей и язычников во спасение. Эта мысль выражает в зародыше то, что впоследствии станет ядром истины возвещения Нового Завета:

„Бог хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины (1 Тим. 2, 4).

„Господь... долготерпит нас, не желая, чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию“ (2 Пет. 3, 9).

Наряду с этим книга направлена против узкости национальной гордости евреев (чему сам Иона является характерным примером 4, 1-3) и напоминает им о том, что Господь предназначил их быть свидетелями о Нем перед языческим миром (Быт. 12, 3).

РАЗДЕЛЫ

1. Божественное призвание гл. 1, 1-3, 4

Первый призыв; ответ: бегство Ионы . . .	гл. 1, 1-3
Ответ Господа: буря	гл. 1, 4-16
Молитва; ответ: спасение	гл. 2, 1-11
Второй призыв; ответ: послушание Ионы . .	гл. 3, 1-4

2. Цель призвания гл. 3, 5-10

Вера в слово	гл. 3, 5
Всеобщее покаяние	гл. 3, 6-9
Плоды покаяния	гл. 3, 10

3. Нерешительность призванного гл. 4

Раздражение призванного	гл. 4, 1-3
Первый выговор	гл. 4, 4
Растение	гл. 4, 5-8
Второй выговор	гл. 4, 9-11

Ключевое слово: *Задание*

СИМВОЛИКА

Пророк Иона является образом *народа Израиля,* не исполнившего своего задания по отношению к языческому миру. Но он служит также и *прообразом Иисуса Христа;* в Матф. 12, 40 Иисус Сам проводит сравнение между днями, которые Иона провел во чреве кита, и тремя днями между Своей смертью и воскресением.

О. Ф. Герлах говорит о символическом значении книги следующее:

„Иона, Ниневия, кит и растение – это высокие, взятые из истории образы, имеющие всеобщее значение. *Иона* – это образ слуги Господня, смущенное и упрямое самовольство которого Господь гнет и ломит, а слабость которого выправляется и укрепляется

Господом. *Кит* – это таинственный образ божественных средств спасения, которых люди сперва боятся и только впоследствии, будучи узнаны как таковые, принимаются с благодарностью. *Ниневия* – образ потерянного мира, преданного суду и все же путем покаяния могущего быть спасенным. *Растение* – образ бренных благ и средств защиты, на которые любит полагаться человек".

ОСОБЫЕ ПРИЗНАКИ

Эта книга не состоит, как другие, из речей и предсказаний, а представляет собой просто рассказ.

Второй особенностью книги, выражающей безграничное всемогущество Божие, это четырежды повторяемое выражение: „и повелел Господь" (2, 1) киту – „и произрастил Господь" – растение (4, 6), и устроил Бог так" (4, 7) (червь), „навел Бог знойный восточный ветер" (4, 8).

РАЗНОЕ

Практические поучения

Слуга Господень должен быть призван Богом. „Встань, иди" ...1, 2.

Его поле деятельности должно быть указано ему Богом: „Иди в Ниневию"... 1, 2.

Его возвещение должно быть задано ему Богом: „Проповедуй... что Я повелел тебе"... 3, 2.

Бог, Святой Израиля, справедлив, но Он также Бог любви. Его долготерпение и милосердие торжествуют над человеческим себялюбивым возмущением и негодованием. Поэтому мало одной проповеди Божьей справедливости; с нею связана всегда и проповедь милости.

Бог – это Бог, Который может помочь. Он помогает в самых затруднительных положениях. „У Него нет недостатка в средствах".

От Бога невозможно убежать (1, 3; Пс. 138, 7–11).

Книга пророка Михея

ОБЩЕЕ

Несмотря на краткость книги, Михей один из важнейших пророков. Его имя означает: „Кто подобен Господу?“ О его личности мы знаем мало. Он происходил из Морасфита-Гада, земледельческого городка между Хевроном и Газой в Южном государстве. По всей вероятности он был, как и Амос, земледельцем. Возможно, что вместе с другими беженцами он бежал от наступавших ассирийских войск в Иерусалим, где стал пророком. Михей был современником Осии, пророчествовавшим в государстве десяти колен, и великого пророка Исаии.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Михей пророчествовал при царях Иудейских: Иофаме, Ахазе и Езекии (1, 1) и был следовательно современником Исаии. Он выступил еще до падения Самарии, бывшей разрушенной на шестнадцатом году правления царя Ахаза (722 до Р. Х.). После этого он мог выступать еще во время правления царя Манассии, и всего, значит, во время между 740 и 686 годами до Р. Х.

СОСТАВИТЕЛЬ

Проф. Ф. Годе утверждает: „Нет никаких сомнений, что *Михей* сам написал свою книгу. Она производит впечатление одного целого, будучи написана как бы одним дыханием, вследствие чего трудно разложить отдельные части на разные определенные сроки времени. Даже если некоторые предсказания – как напр. гл. 3, 12, относимые Иеремией ко времени Езекии – были бы высказаны ранее, то все равно остается вероятным, что вся книга была написана во время правления этого царя, а именно к концу жизни пророка, как описание вкратце его деятельности“.

СОДЕРЖАНИЕ

Возвещение содержится уже в самом имени Михея: *„Кто подобен Господу?“* Рядом с Ним всякий другой бог только жалкий идол. Иегова справедливый и святой Бог. Он ненавидит зло, несправедливость и нечестность и в особенности набожный

формализм. Лицемерие для Него отвратительно. Ложные пророки, Иерусалим и Самария должны быть наказаны. Но даже если Бог должен покарать зло, Он милосерд и долготерпелив, готов простить раскаявшемуся его нечестивость. Прежде же всего Михей ясно прозревает приход Господень, Мессии Израиля и Спасителя всех народов, местом рождения Которого он называет Вифлеем.

РАЗДЕЛЫ

1. *Божественный суд гл. 1–3*

Суд над Самарией и Иерусалимом	гл. 1, 1–16
Причины суда	гл. 2, 1–11
Благословение после суда	гл. 2, 12–13
Вина вождей, пророков и священников . .	гл. 3, 1–12

2. *Божественное спасение через Мессию гл. 4–5*

Грядущее восстановление	гл. 4, 1–8
Бедствие Иерусалима	гл. 4, 9–14
Царь мира в новом царстве Давидовом . .	гл. 5, 1–14

3. *Путь к божественному спасению гл. 6–7*

Спор Бога с Израилем	гл. 6, 1–16
Всеобщее нечестие народа	гл. 7, 1–6
Покаяние, мольба и милость	гл. 7, 7–20

Ключевое слово: *Обвинение*

СИМВОЛИКА

Михей возвещает ряд судов над мелкими городами, символические имена которых представляют собой игру слов (1, 10–16):

Геф – „город вестей“	Мароф – „горечи“
Акко – „долина вина“	Лахис – „город гонок“
Офра – „дом пепла“	Морешеф – „город невест“
Шафир – „город украшений“	Ахзив – „обманный дом“
Цаан – „исход“	Мореш – „владелица“
Ецель – „возьми-дом“	Одоллам – „слава“

ОСОБЫЙ ПРИЗНАК

Пророческая книга Михея больше, чем все другие книги Ветхого Завета, цитируется в Новом Завете.

РАЗНОЕ

Главные причины судов

Социальные недостатки в народе

Несправедливость	
Угнетение бедных и слабых	2, 2. 8–9; 7, 2
Насилие	
Ложь и обман	6, 10–12
Вероломство	7, 5
Нечестность князей и вождей	3, 1–3. 9–10; 7, 3
Несправедливые судьи	7, 3
Позорная семейная жизнь	7, 6

Религиозные недостатки

В израильском государстве царит идолопоклонство	1, 7
Царство Иудейское следует примеру худших царей Израиля: Амврия и Ахава	6, 16
Пророки предсказывают за деньги	5, 5–8. 11
Священники поучают ради выгоды	3, 11.

Практические поучения

Бог есть справедливый Бог; Он презирает грех (2, 1–2; 3, 1–3; 6, 10–12; 7, 2–4) и ненавидит всякое лицемерие (3, 11).

Если элита народа – его политические и духовные руководители – порочны, то гибель стоит на пороге (гл. 3).

„Послушание лучше жертвы“: Бог не признает никакой „замены“ вместо соблюдения Его заповедей (6, 6–8).

Смиренно принятое наказание действует как „мирный плод справедливости“ (7, 7–9; Евр. 12, 11).

Сбывшиеся предсказания

Поражение в падение Самарии	1, 6
Разрушение Иерусалима	3, 12
Вавилонский плен	4, 9–10
Рождение Иисуса Христа в Вифлееме	5, 1

Книга пророка Наума

ОБЩЕЕ

Имя Наум означает „утешение“ или „утешитель“. О личности пророка мы ничего не знаем, кроме того, что он родился в Елкосе (1, 1). Этого города до сих пор установить еще не удалось. По Иерониму место рождения Наума находилось в южной Иудее, по другому преданию около Ниневии, а по третьему источнику – в Капернауме, название которого означает „деревня Наума“.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Единственными данными, которые у нас имеются, является разрушение Фив или Но-Амона, древней, почти недоступной столицы Египта ассирийским царем Асурбанипалом в 663 г. до Р. Х. Наум упоминает об этом как о современном событии (3, 8). Так как он предсказывает окончательное падение Ниневии, то период его деятельности должен был приходиться между 663 и 612 годами. В последнем этом году столица Ассирии Ниневия была завоевана Киаксаресом Мидянским и Набополасаром, бывшим в то время наместником царя в Вавилоне.

В это время блестящего расцвета ассирийской власти, когда Ниневия, ее древняя столица, отличалась дворцами, обширными водопроводами и другими роскошными зданиями и считалась вечной, нерушимой владычицей мира, бесстрашный пророк предсказывает ее гибель.

СОСТАВИТЕЛЬ

У нас нет никакой уважительной причины не считать пророка Наума составителем его книги. Наум очень сподобный писатель, его стиль отличается ясностью, силой и поэтическим содержанием. Каноническая ценность книги никогда не оспаривалась.

СОДЕРЖАНИЕ

Возвещение пророка можно выразить одной фразой: *неотвратимый суд над городом Ниневией.* Чаша грехов ассирийской мировой державы перелилась через край, суд грядет, и будут смертельно поражены в сердце богачи столицы Ниневии.

Но община Божия должна знать: *Бог есть рьяный Бог;* Он также и святой возместитель за всю несправедливость. Народ же Божий покоится в Его руках и во времена бедствий и суда уповает на своего Бога.

РАЗДЕЛЫ

Введение . . . . стих 1

1. Возвещение суда гл. 1, 2–3, 3
Судья . . . . стих 2–8
Приговор . . . . стих 9–14; 2, 1–3

2. Описание суда гл. 2
Завоевание города . . . . стих 4–7
Ограбление города . . . . стих 8–14

3. Обоснование суда гл. 3
Грехи Ниневии . . . . стих 1–7
Ее злорадство над Фивами . . . . . стих 8–11
Ее сила и роскошь . . . . стих 12–17

Заключение: Плач по мертвому городу . . . гл. 3, 18–19

Ключевое слово: *Суд*

СИМВОЛИКА

Велиар (1, 11), переводимый как злой, злодей или нечестивый, очевидно должен представлять сатану или антихриста.

У города Ниневии был другой характер, чем у Вавилона. Ниневия никогда не знала пробуждения, но ее раскаяние было поверхностным; ассирийцы вскоре отпали от Бога и стали ожесточенными врагами народа Божьего. Из Ниневии вышел умыслявший злое против Господа, составивший совет начестивый“ (1, 11). Этим указывается на „человека греха“, „сына погибели“, „противящегося“, „беззаконника“, как называет его ап. Павел (2 Фес. 2, 3. 8). Ниневия, отпавшая и отступившаяся, замышляла различными способами злое против Господа. По ее настоянию Ахаз осквернил храм, и она стремилась изничтожить народ Божий. Поэтому царь Ниневии служит ясным указанием на Велиара, человека греха; сама же Ниневия – образ противящейся Богу земной власти, беспрерывно восстающей против

Бога. Подобная власть постоянно возникает в новом виде, будь это в Вавилоне (Ис. 13, 4), в Римской империи или в гитлеровском Рейхе. Она будет жить до тех пор, пока на земле не будет построено Царство Иисуса Христа; только тогда она окончательно исчезнет.

ОСОБЫЕ ПРИЗНАКИ

Предсказание Наума отличается двоякими чертами: во-первых, пророк не упоминает ни грехов собственного народа, ни ожидающийся над ним суд, и во-вторых, его взор неукоснительно обращен на врагов Иудеи.

РАЗНОЕ

Иона и Наум

Эти обе пророческие книги посвящены исключительно городу Ниневии. Около 780 г. до Р. Х. Бог послал пророка Иону для проповеди раскаяния в этот языческий город (Иона 1, 1–2; 3, 1–10). Жители ответили на это власяницей и пеплом, посыпаемым на голову, но вскоре снова предались прежним порокам. 170 лет спустя Бог полностью уничтожил в Своем гневе нечестивый город, и Наум возвестил Ниневии предстоявшую гибель.

Практические поучения

Поверхностное раскаяние опасно, потому что оно приводит к закоснению. Но за закоснением следует гибель. Перед Богом ничто не может устоять: ни мировая держава, ни богатство, ни величие.

Имя Бога всегда будет осияно славой, даже среди врагов Его.

Когда Бог вершит Свой суд, открывается раздел между справедливым и безбожным; один получает утешение, а для другого настает час ужаса.

Исполнившиеся пророчества

Греческий писатель Диодор, описывавший в 5-м столетии до Р. Х. падение Ниневии, приводит ряд подробностей, бросающихся в глаза своим соответствием с предсказанием Наума.

Вот несколько примеров:

Наводнение реки	1, 8; 2, 7
Обрушившиеся укрепления	2, 7; 3, 14
Пожар	1, 10; 3, 15
Избиение жителей	3, 3
Разграбление города	1, 14; 2, 10–14

и т. д.

Книга пророка Аввакума

ОБЩЕЕ

Имя Аввакум передается Иеронимом как „объятие". Лютер переводит его как „сердечно ласкающий", другие переводчики как „сердечно любящий". У нас нет сведений о личности Аввакума. В его книге мы знакомимся со страстно взволнованным человеком, принимающим к сердцу события мировой истории и обсуждающим их с Богом. Он изливает свое сердце, полное страха и горя, перед Богом и ждет от Него ответа (2, 1).

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Указание на наступающих халдеев в главе 1, 6 дает нам ключ к историческому обрамлению. Мировая держава, Ассирия, была смертельно ранена гибелью Ниневии. Завоеватели, халдеи, прилагали все усилия, чтобы захватить все государство. Навуходоносор разбил фараона Нехо, который хотел воспротивиться халдеям у Кархемиша (605), и вступил со своим войском в Малую Азию. Теперь Сирия была потеряна для египтян, а Иерусалим беспомощно предан в руки Навуходоносора. Царь Иоаким сдался вавилонянам и стал подданным их царя. Стихи 3–5 первой главы точно отражают условия времени, как они переданы и в Четвертой книге Царств, 24.

Аввакум был современником и разделял страдания Иеремии.

СОСТАВИТЕЛЬ

Составитель не назван нигде, но у нас нет никаких причин для предположения, что это пророческое писание не принадлежит самому Аввакуму. Мы можем также определенно считать, что книга была написана до сдачи царя Иоакима (605 до Р. Х.). Возможно, что Аввакум составил ее еще до вступления на престол Иоакима (610) или во время Иосии.

Каноническая ценность книги никогда не оспаривалась. Это подтверждается различными цитатами в Новом Завете: Деян. 13, 41; Гал. 3, 11; Рим. 1, 17; Евр. 10, 37 и т. д.

СОДЕРЖАНИЕ

Возвещение книги двоякое:

Возвещение о суде

Возвещение неотвратимого ужасного нашествия халдейской конницы, которая, как страшное судное наводнение, хлынет в Израиль. Аввакум не может понять, почему Бог допускает подобное и почему народ Божий должен подвергнуться такой кажущейся несправедливости. Но ответом служит:

Утешительное возвещение

„Справедливый будет жить по вере". Среди несправедливости, отпада и очистительного суда доверие к Господу является единственным спасением.

РАДЕЛЫ

1. *Первый разговор Аввакума с Богом гл. 1, 1–11*
   Вопрос Аввакума: Господь, доколе? . . . гл. 1, 2–4
   Ответ Бога: До тех пор, пока Иудея будет наказана . . . . гл. 1, 5–11

2. *Второй разговор Аввакума с Богом гл. 1, 12–2, 20*
   Вопрос Аввакума: почему это должно случиться? . . . . гл. 1, 12–2, 1
   Двойной ответ Бога:
   Справедливый будет жить своей верой . . гл. 2, 1–4
   Горе угнетателю . . . . гл. 2, 5–20

3. *Подчинение Аввакума и победный псалм гл. 3, 1–19*
   Появление Господа на суде . . . . . гл. 3, 1–15
   Воздействие появления: доверие . . . . гл. 3, 16–19

Ключевое слово: *Справедливость*

ОСОБЫЕ ПРИЗНАКИ

Большая часть книги состоит из *диалога* между Аввакумом и Богом. Молитва в гл. 3 представляет собой песнь из нескольких строф для пения во храме. Этот вид псалма заставляет некоторых толкователей предположить, что Аввакум был левитом, служившим в храме.

РАЗНОЕ

Личное отношение Аввакума к Богу

Господь, Бог мой	1, 12	Господь радости моей	3, 18
Господь, святый мой	1, 12	Господь спасения моего	3, 18
Господь, скала моя	1, 12	Господь, сила моя	3, 19

Практические поучения

Верующему знакомы часы неуверенности и сомнения; горе, причиняющее ему подобное переживание, приближает его к цели его веры, так что он с новой силой выходит из этой борьбы.

Бог не отвечает на всякие „доколе“ и „почему“ верующего, но Он не оставляет его в часы духовного затемнения, а дарует ему обещание, на которое может опереться его вера.

Всякая несправедливость будет наказана; молчание Бога только преходящее.

Вера – динамическая сила, торжествующая над всеми обстоятельствами.

Книга пророка Софонии

ОБЩЕЕ

Имя Софония переводится как „Господь скрывает", или также „Господь оправдал". О личности пророка мы знаем мало; нам известна только его родословная, до четвертого колена. Софония - правнук Езекии, и не исключено, что это царь Езекия. В таком случае он был бы князь из царского дома Иудеи. Во всяком случае он хорошо знает жизнь и нравы в Иерусалиме; он знает, как была нарушена верность союзнику - Богу и публично поклонялись идолам.

Несмотря на краткость своей книги, Софония, вследствие своей христологии, один из важнейших пророков. Лютер говорит в своем предисловии: „Хотя он малый пророк, но он больше говорит о Христе, чем многие другие великие пророки".

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Согласно главе 1, 1 Софония жил при царе Иосии (640-609). Содержание его книги указывает на то, что он пророчествовал при царе Иосии до нахождения книги Закона и связанного с этим времени пробуждения (4 Цар. 22-23). Время правления царей Манассии и Амона, предшественников Иосии, было временем неслыханного отпада от Бога. Сильная связь с царством Ассирийским представляла опасность для чистой веры Израиля. Хотя публично не отказывались от союзного Бога, но наряду с жертвоприношениями в храме приносились жертвы идолам и вводились чужие боги, как например ассирийский бог солнца, небесные боги и древне-языческие Ваалы. Храм стал настоящим пантеоном (1, 4-6).

СОСТАВИТЕЛЬ

Хотя определенного указания не имеется, мы можем предположить, что *Софония* сам составил свою книгу. Различные толкователи утверждают, что некоторые части книги были добавлены впоследствии и стиль ее оригинальностью не отличается. Эта критика кажется нам неосновательной.

Что касается канонической ценности книги, то она не вызывала никогда никаких сомнений.

СОДЕРЖАНИЕ

С невероятной силой Софония возвещает народу *о грядущем дне Господнем,* дне суда и справедливого возмездия. Причины его, пороки народа, безжалостно разоблачаются и называются по имени. Этот день будет днем гнева не только для языческих народов, но и для ставших безразличными и отпавших верующих; но для смиренных и готовых к покаянию он станет днем надежды и спасения. Им Софония восклицает: „Не бойся!... Господь Бог твой среди тебя; Он силен спасти тебя" (3, 16–17).

РАЗДЕЛЫ

1. Последствия суда гл. 1, 1–4

Введение	гл. 1, 1
Уничтожение всех народов мира	гл. 1, 2–3
Уничтожение Иудеи и Иерусалима	гл. 1, 4

2. Причины суда гл. 1, 5–18

Идолопоклонство	5	Торгашество	10 и 11
Отпад	6	Мещанство	12
Чуждая одежда	8	Жажда золота	18
Суеверие	9		

3. Распространие суда гл. 2, 1–3, 8

Введение: призыв к покаянию	гл. 2, 1–3
Горе Западу: земле филистимлян	гл. 2, 4–7
Горе Востоку: моавитянам и амонитянам . .	гл. 2, 8–11
Горе Югу: Ефиопии	гл. 2, 12
Горе Северу: Ассирии	гл. 2, 13–15
Горе Иерусалиму, городу нечестивому . . .	гл. 3, 1–8

4. Последствия суда гл. 3, 9–20

Святость народа Божьего	гл. 3, 9–13
Радость присутствию Мессии	гл. 3, 14–17
Собирание Израиля	гл. 3, 18–20

Ключевое слово: *Божье бедствие*

СИМВОЛИКА

День Господень

Наряду с Иоилем Софония принадлежит к тем малым пророкам, которые подробнее всего описывают „день Господень". Это выражение „день Господень" прозорливцы Ветхого Завета употребляют для обозначения времени суда Божьего, который будет предшествовать мирному царству Мессии.

1. Что будет обозначать день Господь?

Для Бога: ужасный день, ибо наступит конец Его терпению, и возгорится Его справедливый гнев и „огонь ревности“ (1, 18; 3, 8), дабы покарать безбожных (1, 7–13).

Для народов: день предельного отчаяния, тьмы и уничтожения (1, 14–18).

2. Кто должен будет страдать в день Господень?

Люди (1, 17) на всей земле	1, 2–3; 3, 8б
Иерусалим и народ Божий	3, 1–8а

3. Кто будет пощажен?

Только смиренные, ищущие Бога и стремящиеся творить справедливость	2, 3

4. Что будет следствием дня Господня?

Обращение народов	3, 9–10
Наказание врагов народа Божьего	3, 14, 15. 19а
Обращение остатка Израиля	3, 12–13
Приход Мессии, источника радости	3, 16–17
Собирание и возвращение Израиля	3, 18–20

РАЗНОЕ

Практические поучения

Бог святости не может терпеть идолопоклонства; ибо Он не терпит разделять с другими славу Свою. Он возгорается огнем святой ревности против идолопоклонников.

Суд Господень не щадит никого (1, 8); если сердце человека отвратилось от Бога, то ему не поможет ни общественное положение, ни богатство, ни ученость как защита против Божеского наказания.

Высокомерие влечет за собой неотвратимое наказание Божие (2, 8. 10. 15); истинное смирение снискает милость (2, 3; 3, 12).

Суды Господни никогда не бывают произвольными; они всегда служат выражением Его совершенной справедливости (3, 5).

Любовь Господня объемлет всех (Иоан. 3, 16), но немногие составляют Его радость (3, 17).

Книга пророка Аггея

ОБЩЕЕ

Имя Аггей может быть переведено как „праздничный“ или „празднующий праздники“. Аггей называет себя вестником Господним (1, 13; Лютер: ангел) и согласно гл. 2, 3 родился вероятно еще до изгнания, так что он пережил еще величие и великолепие храма Соломонова. Он вернулся в Иерусалим вместе с первыми возвратившимися под руководством Зоровавеля и Иисуса (Ездра 2, 1 и 2). Его происхождение и история жизни нам совершенно неизвестны.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

В первом году царя Кира Персидского пленникам из Иудеи и Израиля было разрешено вернуться в их землю. Кир дал это разрешение вследствие своего благоговения перед Богом небесным, почитавшимся в Иерусалиме. Он настоятельно повелел возвращавшимся евреям снова построить Божий храм в Иерусалиме (Ездра 1, 1-4), причем расходы должны были быть уплачены из царских доходов, а награбленные халдеями священные сосуды возвращены (Ездра, 1, 7-11). Первосвященник Иисус, сын уведенного в плен первосвященника Иоседека, и Зоровавель вели группу пленных из колен Иудина, Вениамина, Левина и других колен, всего 42.360 человек (Ездра 2, 64); они сразу приступили к строительству жертвенника и начали с первого дня 7-го месяца того же года празднование ежедневного жертвоприношения (Ездра 3, 1-6). В следующем году с такой же ревностью было заложено основание для нового храма (Ездра 3, 8-13). Но уже на третьем году царствования царя Кира (Ездра 4, 2) произошла помеха: жившие на земле Израиля чужестранцы-самаряне, не придерживавшиеся закона Моисеева, возымели желание иметь свою часть в новом храме, в языческом смысле, как храме местного божества. Когда Зоровавель во главе со старейшинами с полным основанием отказал им в этом, они пожаловались Киру на евреев. Обвинители могли сослаться на вероломство, совершенное евреями при правлении их последних царей по отношению к халдеям, и им удалось воспрепятствовать постройке храма при правлении царя Кира и его наследников (Ездра 4). Сами же евреи стали небрежными, и вместо того, чтобы продолжать строительство храма на собст-

венные средства, многие думали только о том, чтобы построить себе самим удобные дома (Агг. 1, 4). Только на второй год правления царя Дария постройка храма снова была возобновлена, а именно по призыву пророка Аггея и Захарии (18 лет спустя после возвращения, 520 до Р. Х.). Дарию было сообщено об этом, и когда он узнал, что царь Кир повелел это строительство и содействовал ему, он также стал ему способствовать и повелел, чтоб от его имени и на его средства Богу небес в Иерусалиме приносили бы жертвы (Ездра 5, 1–6, 12). Таким образом на шестом году правления Дария в третий день двенадцатого месяца храм Божий был завершен и в следующем месяце освящен первым празднованием Пасхи (Ездра 6, 14–22). На этот решающий период и приходится пророческая деятельность пророка Аггея.

СОСТАВИТЕЛЬ

Аггей, без сомнения, составитель этой книги. У него простой, сжатый, почти военный стиль.

Против подлинности книги не могло быть выдвинуто никаких основательных доказательств.

СОДЕРЖАНИЕ

Возвещение Аггея заключается в *решительном „нет“ против уклонений возвратившихся,* которые ссылались на материальные затруднения так же, как на внешние препятствия, как помехи строительству храма, а также против заключения компромиссов с жившими в Иерусалиме язычниками. Не материальная нужда, но эгоизм представлял помеху. Не потому, что тяжелые времена – нельзя приносить жертв; а потому, что не приносятся жертвы – тяжелое время. Не восторженность (царившую при возвращении) требует Бог от Своего народа, а преданности, веры и готовности к жертвам. И тогда Господь устроит так, что слава второго храма далеко превзойдет славу первого.

РАЗДЕЛЫ

1. *Слово усовещевания гл. 1*
   Повод: заброшенность строительства храма . стих 1–6
   Объяснение: Недостаток жертвенности . . . стих 7–11
   Следствие: пробуждение и послушание . . стих 12–15

2. *Слово ободрения гл. 2, 1–9*
   Искушение: видеть только зримое . . . . стих 1–3
   Повеление: работайте, ибо Я с вами . . . стих 4–5
   Обещание: Слава Господа . . . . стих 6–9

3. *Слово благословения гл. 2, 10–19*
   Условие: святость, очищение . . . . . . стих 10–14
   Средство воспитания: материальная нужда . стих 15–17
   Уверенность: зримое исполнение . . . . стих 18–19

4. *Слово предсказания гл. 2, 20–23*
   Гибель языческого царства . . . . . . стих 20–22
   Установление царства Мессии . . . . . стих 23

Ключвое слово: *Пробуждение*

ХРИСТОЛОГИЯ

Печать. Четвертое предсказание Аггея (гл. 2, 21–23) обращено к Зоровавелю и чрез него к Самому Христу. Зоровавель был князем дома Давидова; он руководил возвращением из плена и построил храм. Во всем он был прообразом Иисуса Христа, слуги Господня, печати в руке Отца, „образа ипостаси Его“ (Евр. 1, 3). Это слово обозначает отпечаток, делающийся при помощи печати на воске.

ОСОБЫЕ ПРИЗНАКИ

Оборот речи:
„Обратите сердце ваше на пути ваши!“ 1, 5. 7; 2, 15. 18.

Точные даты речей:
1, 1; 2, 1. 10. 20.

РАЗНОЕ

Признаки пробуждения

Внимательное слушание Слова Божьего	1, 12а
Искренний и глубокий страх Божий	1, 12б
Уверенность в присутствии Божием	1, 13
Немедленное, действенное послушание	1, 14
Святость (избегать нечистого)	2, 10–14

Практические поучения

Пренебрежение делом Бога и одновременное устройство собственного счастья означает угрозу для духовной жизни (1, 4–6 и дальше).

Кто сперва ищет царства Божьего и Его справедливости, тот не будет терпеть недостатка (2, 8).

Сознание присутствия Божия – наша сила в сопротивлении (2, 4).

Святость непременна – допущение даже малейших грехов неправедно и опасно (2, 10–14).

Книга пророка Захарии

ОБЩЕЕ

Захария означает „Господ помнит“ или „в память Господа“. Имя Захария было очень распространенным среди иудеев. Только в Ветхом Завете упоминается около 20 лиц этого имени. Захария был сыном Варахиина, внуком Аддова. (В Ветхом Завете очень часто называется сын как потомок: 1, 1; Ездра 5, 1; 6, 14.) Аддов был главой священнической семьи, возвратился из Вавилона с первосвященником Иисусом (Неем. 12, 4. 16) и был священником при его жизни. Захария, его внук, родился вероятно в изгнании и возвратился с первой группой переселенцев в Иерусалим. Он был потомком священника Аддова при правлении Иоакима, сыном Иисуса (Неем. 12, 10. 12. 16). Конец его жизни неясен; ибо мы не знаем, относится ли замечание о насильственной смерти Захарии, сына Варахиина, у Матфея 23, 35 к какому-либо другому Захарии (срвн. 2 Пар. 24, 20–22).

Захарию называли „Исаией после плена“ и его предсказания „конечным откровением Ветхого Завета“.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

В 520 году, на второй год правления Дария, два месяца спустя после его современника Аггея, Захария выступил в Иерусалиме как пророк (см. введение к Аггею). Вместе с Аггеем он побуждал народ к строительству храма (Ездра 5, 1–2). Но его пророческие видения простираются дальше и охватывают больший горизонт, чем у Аггея.

Первое возвещение Захарии находится по времени между вторым и третьим Аггея (Агг. 2, 1. 10; Зах. 1, 1). Начиная с 10-го месяца Аггей молчит, а в 11-м месяце Захария передает ряд своих видений (1, 7–6, 15). Два года спустя, на четвертом году правления Дария, ему даруется новое возвещение (гл. 7 и 8). Его последние предсказания не датированы; они предвещают с сияющей ясностью пришествие Мессии, великого Избавителя, Который должен сперва пострадать и затем вступить на царский престол. Откровение пророка представляло собой большое ободрение для народа, в то именно время, когда все национальные надежды, казалось, исчезли. Его пророческая деятельность продолжалась с 520 до 518 года, не считая позднейших предсказаний, даты которых не установлены.

СОСТАВИТЕЛЬ

Древне-еврейское и церковные предания единогласно называют составителем книги пророка Захарию. Подлинность книги в древности не вызывала никаких сомнений.

СОДЕРЖАНИЕ

Враги народа Божьего будут осуждены. Иерусалим будет отстроен заново; его ждет в будущем слава. Но до того и священство и царство должны подвергнуться очищению. И то и другое будут объединены в „отрасли“ (Соф. 3, 8), Мессии, Который первый раз придет в ничтожестве и будет отвергнут, но во второй раз в славе Своей, чтобы властвовать во всем мире.

РАЗДЕЛЫ

1. Вопросы настоящего времени гл. 1–8

Видения	гл. 1–6
Призыв к обращению	гл. 1, 1–6
Различные видения	гл. 1, 7–6, 8
Символические действия	гл. 6, 9–15
Ответ присланным	гл. 7–8
Не бездуховный пост, а обращение и послушание	гл. 7
Снова помилование Сиона	гл. 8

2. Вопросы будущего гл. 9–14

Первое приложение: грядущий Мессия	гл. 9–11
Суд над языческими народами	гл. 9, 1–8
Благословенное господство царя мира	гл. 9, 9–10, 12
Истребление пастыря	гл. 11
Второе приложение: Мессия как царь	гл. 12–14
Преследование и спасение Божьей общины	гл. 12
Отпущение грехов	гл. 13
Окончательная победа Мессии	гл. 14

Ключевое слово: *Видения*

СИМВОЛИКА

Видения

Все видения имеют символическое значение. Упомянем их только вкратце:

Кони и ангелы Господни между миртовыми деревьями (1, 7–17). Бог, несмотря на то, что кажется, не покинул народа Своего; Он снова смилостивится над ним.

Четыре рога и четыре рабочих (1, 18–20). Четыре рога символизируют враждебные Богу мировые державы, поборяющие народ Божий. Четыре рабочих – различные орудия, посредством которых Бог уничтожает эти державы, чтобы спасти Иудею.

Муж с землемерной вервью (2, 1). Иерусалим будет когда-нибудь отстроен заново. Господь будет тогда обитать в нем, и в него будут стремиться народы.

Великий иерей Иисус, которому противодействует сатана (3, 1–10). В преддверии к будущей славе Божией священство должно подвергнуться очищению, и *„Отрасль“*, совершеннейший Первосвященник, отпускающий грех всей земли, должен появиться.

Золотой светильник и две маслины на нем (4, 1–14). Светильник символизирует Бога, Властителя всей земли; две маслины – Иисус и Зоровавель, оба помазанники Божии. Как и священство, царство должно быть очищено. Сила их – Дух Святой, который один только может способствовать Израилю выполнить свою миссию, а именно – принести свет в мир.

Летящий свиток (5, 1–4). Когда народ снова обращается к греху, его безжалостно настигнет проклятие закона.

Женщина в ефе (5, 5–11). Обман посредством ложной меры. Женщина символизирует зловредность и несправедливость народа. Последствием этого будет рассеяние и изгнание.

Четыре колесницы, проходящие через всю землю (6, 1–8) символизируют Божьи суды, которые низвергнут всех врагов Божиих и силу их. Эти приговоры Божии совершатся по всей земле.

Символическое действие гл. 6, 9–15

Венчание первосвященника является указанием на объединение священства и царской власти в одном лице „Отрасли“, обещанного Мессии.

ХРИСТОЛОГИЯ

Вхождение в Иерусалим на ослице в Вербное воскресение (9, 9; Матф. 21, 5).

30 серебренников: оценка Мессии (11, 12; Матф. 26, 15).

Употребление этих денег (11, 13; Матф. 27, 9–10).

Отвержение и смерть доброго Пастыря (гл. 11; 13, 7; Иоан. 10, 11–18).

Рассеяние стада: ученики в Гефсимании (13, 7; Матф. 26, 31).

Пронзенный бок (12, 10; Иоан. 19, 37).

ОСОБЫЙ ПРИЗНАК

Две части книги

В первой части (гл. 1–8) пророк Захария постоянно касается истории и приводит точные даты различных исторических событий. Во второй части (гл. 9–14) исчезает всякий след пророка. Эта особенность заставляла ломать голову многим толкователям. Д-р Скроджи отвечает на это:

„Различие стиля в первой и последней главах следует отнести за счет различия того, о чем идет речь, так же как и за счет вероятного промежутка времени от 30 до 40 лет в деятельности пророка. Возвещения в гл. 9–14 требуют другого стиля, чем история в гл. 1–8. Первая часть книги предназначается для того, чтобы ободрить Израиль для строительства храма, в то время как вторая часть состоит из проклинаний врагов народа Божьего и обещаний благословения Израиля. Успокаивающее выражение „так говорит Господь“ подходит поэтому к первой, но не ко второй части книги. Характерное выражение предсказания „в тот день“ встречается в первой части редко, потому что в ней мало предсказаний, но зато часто во второй части, состоящей почти исключительно из предсказаний.

При предсказаниях по таким различным поводам и с различной целью, выраженных устами то молодого, то старого мужа, мы вряд ли можем ожидать цельную литературную форму. Несмотря на это напрашивается сравнение между гл. 2, 14 с 9, 9 и 8, 8 с 13, 9“.

РАЗНОЕ

Важные поучения

Отступник должен вернуться к Богу, если он пожелает, чтобы Бог снова вернулся к нему (1, 3).

Бог свят, и Он будет жить среди Своего святого народа (2, 9. 14–17; видение в 3 гл.). Святость служит отличительной чертой Его Царства (14, 20–21).

Сатана – обвинитель братьев, а Христос их защитник, их ходатай перед Богом (3, 1–5).

Единственная сила, на которую должен уповать верующий, это Дух Святой (4, 6).

Еще не исполнившиеся предсказания, относящиеся ко вторичному пришествию Мессии и „дню Господню“, окажутся такими же истинными, как и те, которые относятся к первому пришествию (12, 10; 14, 3–5 и др.).

Книга пророка Малахии

ОБЩЕЕ

Имя Малахия не обычно для еврейского языка. Малахия означает просто „мой посланец“ или „мой ангел“ (2, 7; 3, 1). О личности пророка нам ничего не известно. Еврейское предание ставит его наравне с Аггеем и Захарией как великих мужей синагоги, вернувшихся из вавилонского плена и принимавших участие с Ездрой в собирании ветхозаветных писаний. Во всяком случае этот „Божий посланец“ был повидимому великим учителем и знатоком народной души.

ПЕРИОД ВРЕМЕНИ

Религиозно-нравственные обстоятельства, описываемые Малахией, совершенно соответствуют записям Неемии. Народ вернулся из вавилонского плена, храм снова отстроен, многие переженились на чужеземных женщинах, и если они не перешли в идолопоклонство, то во всяком случае среди них царит формализм и религиозное безразличие. Можно сравнить:

Мал. 2, 8 с Неем. 13, 29	Порча богослужения
Мал. 2, 11–12 с Неем. 13, 23–25	Смешанные браки
Мал. 3, 8–10 с Неем. 13, 10	Неверность в соблюдении приношений

Но почему в книге Неемии нет никаких указаний на Малахию? Мы знаем, из книги Неемии 13, 6, что он должен был вернуться на несколько лет ко двору Артарксерса и что он по своем возвращении в Иерусалим обнаружил нечестивые обстоятельства, о которых он упоминает в конце своей книги. Можно поэтому предположить, что деятельность Малахии протекала либо в отсутствие Неемии или вскоре после его возвращения в Иерусалим, приблизительно в 433 году до Р. Х.

СОСТАВИТЕЛЬ

То обстоятельство, что мы совершенно ничего не знаем о личности составителя, побудило многих толкователей полностью сомневаться в исторической личности пророка по имени Малахия. Так как это имя означает „мой посланец“ и в гл. 3, 1

и употребляется в этом смысле, то предполагали, что составитель скрыл свое настоящее имя под этим псевдонимом. Это мнение разделяли уже и древние греческие переводчики Библии („Семьдесят"), переводившие название этой книги следующим образом: „Изреченные слова Господа Израилю чрез посредство Его ангела (или Его посланца)". Соответственно этому они избегали упоминать имя Малахии, сделав из него обыкновенный глагол; кроме того местоимение первого лица они заменили местоимением третьего лица, чтобы таким образом вкладывать название книги в уста Самого Бога. Иероним, мнение которого склонен разделять и Кальвин, считает, что имя „мой посланец" - название, за которым скрывается ученый Ездра. Профессор Ф. Годе говорит по этому поводу следующее:

„Эти обоснования кажутся нам недостаточными. Имя Малахия может несмотря ни на что быть собственным именем. Из некоторых сравнений следует, что его можно рассматривать, как сокращенное от „Малеахия" = „посланник Иеговы", и следовательно как истинное имя составителя. Так же, как некоторые пророки (например Софония и Михей) делали в своих предсказаниях намеки на собственные имена (Михей 7, 18; Соф. 2, 3), возможно, что и этот пророк хотел намекнуть на свое имя в гл. 3, 1... Трудно считать составителем книги Ездру, если принять во внимание разницу между ученым и пророком".

СОДЕРЖАНИЕ

Нравственное, религиозное и экономическое бедствие Израиля является следствием отпада от Бога его отцов. Несмотря на вероломство Израиля, обещания Господа все же остаются в силе. Однако, они исполняются только тогда, когда Израиль снова обращается к Богу.

Проповеди Малахии, намеченные только вкратце, ставят общину Израильскую со всем ее возмущением, вероломством и отклонениями *непосредственно перед Самим Господом.* В призыве Своего „посланца" Бог предстает перед Своим народом в семикратном откровении Себя и Своего величия:

Бог, любящий	1, 2	Бог, благословляющий	3, 10
Бог Отец	1, 6	Бог Избавитель	3, 17. 20
Бог Творец	2, 10	Бог законодатель	3, 22
Бог Судия	2, 17; 3, 5		

РАЗДЕЛЫ

Введение: „Я возлюбил вас!“	гл. 1, 1–5
1. Возвещение суда гл. 1, 6–2, 16	
Обвинение жертвующих	гл. 1, 6–14
Обвинение священников	гл. 2, 1–9
Обвинение разводов и смешанных браков .	гл. 2, 10–16
2. Возвещение об обещании гл. 2, 17–3, 21	
Суд очищения	гл. 17–3, 6
Благословение десятины	гл. 3, 7–12
День Господень	гл. 3, 13–4, 3
Заключение: „Тот день, который Я соделаю!“	гл. 4, 4–6

Ключевое слово: *Вероломство*

ХРИСТОЛОГИЯ

Появление Христа, Его дело и Его вторичное пришествие составляют вершину возвещения Малахии:

Он придет в Свой храм	3, 1
Он перед этим очистит Израиль	3, 2–3
Он покарает грешников	3, 5
Он будет восходящим солнцем правды	4, 2

ОСОБЫЙ ПРИЗНАК

Разговорная форма

Особенностью проповеди Малахии является ее форма: диалог. Малахия приводит сперва мнения народа (1, 2. 6. 7. 13; 2, 14. 17; 3. 7. 8. 13. 14), чтобы их затем опровергнуть. Тем самым он вскрывает грехи и конфликты народа, но наряду с этим возвещает то, что говорит Бог.

РАЗНОЕ

Практические поучения

Любовь Бога к нам, людям, не зависит от наших заслуг и верности. Она основывается на Его избрании. Несмотря на вероломство общины,Бог не отказывается от союза Своей любви

и все время напоминает о ней через Своего посланца: „Я возлюбил вас!“ (1, 2).

Соблюдение *религиозных обычаев* без жизни в Боге становится осуждением и гибелью для человека. В глазах Бога внешние формы никогда не могут заменить внутренней готовности к вере, смирению и преданности (1, 7–14).

С самодовольством часто идет рука об руку недовольство путями Божиими; фарисейский дух ведет к неверию и возмущению (1, 7. 12–13).

Во времена *религиозного упадка* у Бога всегда есть несколько верных свидетелей. Он внимает каждому их слову и в Своем суде милосерден к ним (3, 16–17).

Полнота благословения покоится только на полном послушании, дающем Богу, что Тот требует, и принимающем, что Он обещает. На человека, поступающего так, изливаются сокровища милости (3, 10).

Если сейчас нечестивый, как нам кажется, избегнет суда, если с чисто внешней стороны не заметно никакой разницы между тем, кто служит Богу, и тем, кто этого не делает, то разница проявится все же в день Господень: праведный спасется, а неправедный погибнет (3, 14 до 15; 17–18).

Новый Завет

От Матфея святое Благовествование

ОБЩЕЕ

Иисус Христос не оправдал политических чаяний Своих соотечественников; Он ни римлян не изгнал, ни на престол всемирного царства Израильского не вступил. Его собственный народ и его руководители оттолкнули Его как искусителя и предали смерти преступников. Как же можно было еще говорить о нем как о Мессии? Евангелие от Матфея дает сомневающимся ясный отчет о фактических событиях.

СОСТАВИТЕЛЬ

В книге не называется имя составителя, но по названию, полученному ею в собрании Евангелий, составителем ее является *Матфей.* Матфей, по-гречески „Матфаиос“, – семитское имя, произведенное вероятно от еврейского имени „Малфания“ или „Малфиас“, встречающееся в Ветхом Завете и означающее „дар Иеговы“.

О *жизни Матфея* нам известно немногое. В четырех перечнях апостолов он стоит то на 7-м, то на 8-м месте (Матф. 10, 3; Мар. 3, 18; Лук. 6, 15; Деян. 1, 13). В своем Евангелии он называет себя в истории своего призвания Матфеем (9, 9), в параллельных упоминаниях Марка и Луки его зовут Левий (Мар. 2, 14; Лук. 5, 27). Он был сыном некоего Алфея (Матф. 10, 3), но вероятно не брата Иакова, сына Алфеева, потому что иначе это было бы упомянуто в одном из Евангелий, как говорится о Петре и Андрее и обоих сыновьях Зилота.

По Матф. 9, 9 и 10, 3 он был старшим сборщиком податей в Капернауме, входившем в область, подвластную Ироду Антипе, где он собирал римские налоги. Там у него произошла встреча со Иисусом, на призыв Которого он сразу же откликнулся (Лук. 5, 27–32; Мар. 2, 13–17; Матф. 9, 9–13). Предание говорит, что он проповедывал в Палестине в течение 15 лет и затем отправился, как евангелист, к языческим народам; впоследствии же умер естественной смертью в Эфиопии или Македонии. Некоторые современные толкователи думают, что составителем является не Матфей, обращенный сборщик податей и позднее апостол, и вообще не очевидец, а неизвестный. Их главный аргумент заключается в том, что Евангелие от Матфея написано позже Евангелия от Марка и что апостол не поставил бы свое Евангелие

в зависимости от другого. Однако, этот тезис не признается многими знатоками Библии.

Из заголовка к Евангелию Матфея можно заключить, что при собрании новозаветных писаний в авторстве *Матфея, ученика Иисуса,* не существовало никаких сомнений. Это еще подтверждается некоторыми цитатами, относящимися к первым столетиям п. Р. Х. Первоначальная община христиан также единогласно приписывает это Евангелие апостолу Матфею.

ПОЛУЧАТЕЛИ

По свидетельству христианской древности Евангелие было написано на арамейском языке, то есть на народном языке времен Христа. Уже из одного этого следует, что *оно предназначалось для соплеменников Матфея, евреев.* Это явствует также и по тому, как и кем представлен Иисус Христос, а именно: *„как обещанный евреям Мессия“*. По Евангелию выходит, что Ветхий Завет должен быть уже известен и признан теми, кому оно предназначается; еврейские выражения, нравы, обычаи и географические названия не требуют поэтому пояснений (срвн. гл. 15, 1–2 с Мар. 7, 3). Также и выражение „и тогда сбылось реченное“, как и многие ветхозаветные цитаты доказывают, что Евангелие предназначалось для евреев.

СОСТАВЛЕНИЕ

Большинство знатоков Библии считает, что Евангелие от Матфея было составлено во второй половине первого столетия, между 58–65 гг. п. Р. Х. Очень вероятно, что оно было написано в Палестине, во всяком случае однако до разрушения Иерусалима (в 70 году), так как в противном случае писавший его упомянул бы об этом громадном событии в еврейской истории.

Как и остальные евангелисты, Матфей не писал подробной и без пробелов биографии Иисуса Христа. Он делает отбор произошедших событий, изречений Иисуса и описаний деяний Его среди уже имеющихся в общинах*) сборников. При этом он передает сперва великие проповеди Господа и дополняет их потом историческими событиями. Бесполезно поэтому искать в этом Евангелии хронологическую последовательность.

Когда Матфей посетил своих соотечественников в рассеянии, большинство которых говорило по-гречески, то его Еван-

*) Везде, где в разделе Нового Завета встречается слово „община“, имеется в виду Церковь Христова: или поместная (церковь), или вселенская (Церковь). Прим. Ред.

гелие было переведено на греческий язык, чтобы сделать его доступным и им. В этой именно форме оно и вошло в состав Нового Завета.

ПОДЛИННОСТЬ

О подлинности этого Евангелия у нас имеются исторические доказательства. Приведем здесь важнейшие:

Папиас, ученик апостола Иоанна, бывший в первой половине второго столетия епископом в Иераполе во Фригии и умерший в 160-м году, написал:

> „Матфей писал на еврейском языке речи (логиа); переводил же их каждый, как только мог".

Проф. д-р Ф. Барт по этому поводу замечает: нельзя предположить, что Папиас хочет сказать что-либо другое, чем его преемники, а именно, что Евангелие от Матфея написано было Матфеем первоначально на еврейском языке.

Ириней, епископ Лионский во второй половине второго столетия, умерший в 200-м году:

> „Матфей написал свое Евангелие, живя среди евреев и на их языке, в то время, когда Петр и Павел проповедывали в Риме и основывали общины".

Согласно этому апостол должен был писать его в Палестине, а именно около 63–64 года – ибо это был единственный промежуток времени, когда Петр и Павел могли встретиться в Риме.

Евсевий, епископ в Кесарие в конце 3-го и начале 4-го столетия:

> „Так как Матфей после того, как он начал проповедывать евреям, хотел пойти также и к другим народам и проповедывать, он записал свое Евангелие на языке отцов и таким образом заполнил пробел, который должен был возникнуть в его отсутствие".

Проф. Ф. Годе замечает: апостолы покинули Иерусалим очевидно в 58–60 годы. Уже в 59 году Павел во время своего последнего посещения Иерусалима встретил духовным главой общины только Иакова, брата Христа, не бывшего апостолом. Из свидетельства Евсевия можно заключить, что Матфей написал свое Евангелие в 58-м году.

Все старо-церковное предание подтверждает подлинность Евангелия. Что касается современного исследования, то хотя в авторстве Матфея часто выражаются сомнения, но каноничность Евангелия расценивается положительно.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Главная цель и задание Евангелия состоит в том, чтобы доказать, что *Иисус из Назарета является возвещенным уже в древности Мессией.* С самого начала Матфей называет Иисуса Христом, сыном Давида, сына Авраама (1, 1). Далее он подчеркивает, что лучшим доказательством Его мессианства служат буквально исполнившиеся в земной жизни Иисуса предсказания Священного Писания. Вторая цель или задание может заключаться в том, чтобы *правдивым описанием* истории жизни Иисуса, Его личности, Его учения, Его деятельности опровергнуть ложные представления евреев о царе Мессии и царствии Его.

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Писания Матфея носят скорее дидактический (поучительный), чем исторический характер. Главную часть их составляют *пять больших речей Иисуса,* которые мы можем озаглавить следующим образом:

Новый закон. Нагорная проповедь знаменует здесь собой начало деятельности Иисуса Христа. Она возвещает новый закон Царствия Божия и устанавливает пути истинной справедливости, перед которой бледнеет справедливость фарисеев и книжников (гл. 5–7).

Апостолат – поучение 12 апостолов в их служении (гл. 10).

Царствие Небесное – собрание притчей, освещающих развитие, силу, распространение и завершение Царствия Небесного (гл. 13).

Порицание фарисеев и книжников (гл. 23).

Эсхатологические (о конце мира) *речи* – ряд речей, связанных между собой общей идеей о Страшном Суде. Важнейшие разделы этого суда следующие:

1. Гибель Иерусалима и еврейского народа;
2. Конец теперешнего века с последующим судом над всем миром (гл. 24–25).

РАЗДЕЛЫ

1. Личность Царя гл. 1, 1–4, 11

Родословная	гл. 1, 1–17
История рождения	гл. 1, 18–2, 12
Преследование Новорожденного . . .	гл. 2, 13–23
Предтеча: Иоанн-Креститель	гл. 3, 1–12
Крещение	гл. 3, 13–17
Искушение	гл. 4, 1–11

2. Деятельнось Царя в Галилее гл. 4, 12–13, 58

Первые ученики	гл. 4, 12–25
Законы	гл. 5–7
Чудеса	гл. 8, 1–9, 35
Посланцы	гл. 9, 36–11, 19
Основоположения	гл. 11, 20–12, 50
Притчи	гл. 13, 1–52
Решение	гл. 13, 53–58

3. Служение Царя в странствии гл. 14, 1–20, 34

Противодействие	гл. 14, 1–16, 12
Обращение Петра	гл. 16, 13–20
Возвещение о страданиях	гл. 16, 21–28
Преображение	гл. 17, 1–13
Учение	гл. 17, 14–20, 34

4. Служение Царя в Иерусалиме г. 21–25

Вход в Иерусалим	гл. 21, 1–17
Отрицание	гл. 21, 18–22, 14
Суд над фарисеями	гл. 22, 15–23, 39
Речи о будущем	гл. 24–25

5. Страсти Господни гл. 26–28

Покушение на убийство	гл. 26, 1–5
Помазание	гл. 26, 6–13
Тайная Вечеря	гл. 26, 14–29
Моление о чаще	гл. 26, 30–56
Приговор	гл. 26, 57–27, 31
Смерть	гл. 27, 32–66
Победа	гл. 28, 1–20

Ключевое слово: *Царствие*

Ключевой стих: „Ищите же прежде Царства Божия и правды Его, и это все приложится вам“ (6, 33).

РАЗНОЕ

Евангелие от Матфея служит *связующим звеном* между Ветхим и Новым Заветом. Оно свидетельствует о нерушимой тайной связи, объединяющих их обоих в самой глубинной сущности.

Выражение *„Царствие Небесное“* присуще именно этому Евангелию; в трех остальных Евангелиях говорится о „Царстве Божием“. (Доказательство того, что Евангелие предназначалось для евреев; ибо óни избегали упоминать имя Божие.)

Заглавия Евангелий по-гречески: Евангелие по Матфею, по Марку, и т. д. Это обозначет, что имеется не четыре „Благих Вестей", но только *одно* Евангелие в различных формах, приданных ему четырьмя составителями. Под „Евангелием" в данном случае подразумевается не книга, а само содержание, само извещение о миссии и делах Иисуса Христа.

Первые три Евангелия считаются *синоптическими,* и их составители синоптиками, так как они в значительной степени согласуются друг с другом по материалам, последовательности и историческому описанию (синопсис = общий обзор).

Сообщения, встречающиеся только в Евангелии от Матфея:

Исторические

Царская родословная Иисуса	1, 1–17
Возвещение о рождении Иисуса Иосифу .	1, 18–25
Волхвы с Востока	2, 1–12
Бегство в Египет и избиение младенцев .	2, 13–23
Хождение Петра по водам	14, 28–32
Раскаяние и гибель Иуды	27, 3–10
Сон жены Пилата	27, 19
Воскресение усопших святых	27, 52–53
Стража у гроба	27, 62–66
Ложь евреев	28, 11–15

Исцеления

Исцеления двух слепых	9, 27–31
Исцеление немого бесноватого	9, 32–34
Исцеление слепых и хромых в храме . .	21, 14

Притчи

Плевелы в пшенице	13, 24–30. 36–43
Скрытое сокровище	13, 44
Драгоценная жемчужина	13, 45–46
Невод	13, 47–52
Злой раб	18, 23–35
Работники в винограднике	20, 1–16
Два сына	21, 28–32
Брачный пир царя	22, 1–14
Верный раб и злой раб	24, 45–51
Десять дев	25, 1–13
Притча о талантах	25, 14–30

Остальные речи Иисуса

От Марка святое Благовествование

ОБЩЕЕ

Евангелие от Марка по всей вероятности самое древнее, которое мы имеем. На первый взгляд в нем не бросается в глаза, как в предыдущем Евангелии, те черты высокого величия, которые в особенности свойственны речам Иисуса. Евангелие от Марка производит скорее впечатление рассказа очевидца со скромной простотой передающего личные воспоминания.

СОСТАВИТЕЛЬ

Проф. д-р Ф. Барт говорит о нем: „О составителе книги мы находим намек в маленьком эпизоде гл. 14, 51–52, где говорится:

„Один юноша, завернувшись по нагому телу в покрывало, следовал за Ним; и воины схватили его. Но он, оставив покрывало, нагой убежал от них“.

Это замечание настолько не имеет связи с остальным описанием произошедшего в саду Гефсиманском, что можно почти с уверенностью сказать, что оно является личным воспоминанием писавшего. Его можно сравнить со знаком, который художник оставляет в каком-либо углу своей картины. Поэтому составитель не один из двенадцати апостолов, но весьма вероятно, что он пережил в Иерусалиме историю Страстей Господних“.

Староцерковное предание единогласно называет составителем *Марка,* с добавочным именем Иоанн. (Иоанн было его еврейским, Маркус – латинским именем.) Он был сыном некоей Марии, в доме которой собирались руководящие мужи первоначальной общины (Деян. 12, 12). Он был племянником Варнавы (Кол. 4, 10) и вероятно, как и тот, левитом по рождению. Варнава и Павел взяли его с собой, когда им надо было отнести приношения Антиохийской общины в Иерусалим (Деян. 11, 29–30; 12, 25). Марк сопровождал их тогда в их первом миссионерском путешествии. Именно во время его повторился случай в Гефсимании: когда миссионеры отплыли из Кипра в Памфилию и отправились через горы в Антиохию Писидийскую, в глубь Малой Азии, то Марк покинул их и возвратился в Иерусалим (Деян. 13, 5. 13). Из-за этого он стал причиной разлучения Павла с Варнавой (Деян. 15, 37). Примерно десять лет спустя однако

мы снова находим Марка среди сотрудников Павла, дающего лучшую рекомендацию (Филим. 23; Кол. 4, 10).

Еще одно указание на отношения между Павлом и Марком мы находим во 2 Тим. 4, 11, где Павел просит Тимофея непременно взять Марка с собой в Рим. Если Марк последовал этому приглашению, то значит он прибыл в Рим в 63–64 году. В промежутке между первым и вторым заключением Павла в темницу он по-видимому был ближайшим сотрудником Петра, при котором он был и в то время, когда тот писал свое Первое послание (вероятно из Рима) (1 Пет. 5, 13).

ПОЛУЧАТЕЛИ

Из содержания книги явствует, что она предназначалась для читателей, не знакомых с еврейскими обычаями и нравами, так что требовались объяснения их. Например, следующие указания:

Не приводятся *никакие предсказания,* кроме только одного относительно Иоанна Крестителя (1, 2–3).

Очень мало цитат, поскольку для язычников Ветхий Завет имел понятно мало значения.

Нет никаких родословных, поскольку для языческого мира они не представляли интереса.

Тщательное объяснение арамейских слов, например: 3, 17 – „Воанергес“ (сыны громовы); „талифа-куми“ (девица, тебе говорю, встань); 7, 34 „Еффафа“ (отверзись); 10, 46 „Вартимей“ (сын Тимеев); „Авва“ (Отче); 15, 22 „Голгофа“ (лобное место); 15, 34 Элои, Элои! ламма савахфани“ (Боже мой, Боже мой! для чего Ты Меня оставил) и т. д. Читатели, следовательно, не знали арамейского языка.

Объяснение еврейских обычаев и географических данных, не знакомых римлянам (7, 2–3; 12, 8; 14, 12; 15, 42; 1, 9; 11, 1).

Латинские выражения, как легион (5, 9–15), спекулятор (оруженосец) секстадецимани (солдаты 16-го легиона), центурион (капитан),грабатус (расслабленный, 2, 4. 9. 11) и т. д. В старых рукописях встречаются все эти выражения.

Латинские имена, напр. Руф (срвн. 15, 21) и Марк, звавшийся в Иудее Иоанном.

Эти особенности так же, как и различные цитаты из преданий отцов церкви,говорят о том, *что Евангелие от Марка было написано для римских христиан* (см.Составление).

СОСТАВЛЕНИЕ

Марк не был прямым учеником Иисуса Христа и поэтому не непосредственным очевидцем большинства событий, которые он описывает. Из какого же источника мог он почерпнуть свои богатые познания? Из самого лучшего источника, который он мог только найти: из свидетельских показаний Петра, духовным сыном и сотрудником которого он был. Приведем некоторые доказательства:

Библейские доказательства:

Многочисленные мелкие подробности, которые мог привести только очевидец. Особые места, которые в особенности относятся к Петру (1, 16. 29. 36; 3, 16; 8, 28–29; 9, 5–6; 10, 28; 11, 21; 13, 3; 14, 29; 16, 7).

Пропуски происшествий, когда Петра особенно хвалили, и подчеркивание его ошибок (срвн. 8, 27–30 с Матф. 16, 13–23; 6, 51–52 с Матф. 14, 28–33; 14, 30 и 66–72 с тремя параллельными местами).

Характер Петра сказывается в оценке дел Иисуса. Петр был прежде всего человеком дела.

Евангелие от Марка является комментарием к основным направлениям жизни Иисуса, как это описывал Петр Корнелию (Деян. 10, 36–41).

Исторические доказательства

У нас имеются многочисленные древние отчеты о возникновении Евангелия от Марка. Ниже приводим главные из них:

Папиас, епископ в Иераполе, был обучен прямым учеником Иисуса, родом из Палестины. Тот описывал ему происхождение Евангелия от Марка следующим образом:

> „Марк, бывший толмачом Петра, точно записывал все, что тот мог вспомнить, хотя и не по порядку, что Христос говорил или делал. Сам он не слышал и не сопровождал Господа, но впоследствии, как сказано, Петра, который согласовал свои поучения с потребностями, но не с тем, чтобы литературно привести в порядок речи Господни. Притом Марк не совершал никаких ошибок, записывая некоторое так, как он помнил, ибо у него была только одна забота: ничего не пропустить из того, что он слышал, и ничего не придумывать ложно".

Ириней говорит, что после смерти Петра и Павла Марк, ученик и толмач Петра, записал то, что проповедывал Петр.

Клеменс Александрийский (учитель церкви, примерно 160–220) дополняет свидетельство Папиаса, говоря:

> „когда Петр проповедывал в Риме, многие христиане просили Марка, как его спутника, записывать слышанное; так он и делал, и Петр молча позволял это".

Евсевий, знаменитый богослов своего столетия, добавляет в своей истории церкви к цитате Клеменса следующее:

„Слушатели Петра просят Марка, как его спутника, записать им учение апостола и не дают ему покоя, пока он этого не сделает; Петр однако радуется этому и по особому указанию Духа Святого допускает писание особо для чтения вслух в общине“.

Эти библейские и исторические доказательства приводят нас к следующему заключению:

Второе Евангелие является записью проповедывавшегося Петром Благовествования.

Местом составления его был *Рим.*

Временем записи можно считать последние годы жизни Петра или сразу же после его смерти. Если Петр действительно стал жертвой гонений при Нероне, то составление происходило в 63–64 гг. п. Р. Х., но во всяком случает до 70-го года, поскольку в нем не упоминается о разрушении Иерусалима.

ПОДЛИННОСТЬ

Вся первоначальная Церковь подтверждает подлинность Евангелия, которое она приписывает единственно Марку. Многочисленные указания отцов Церкви не оставляют никаких сомнений в подлинности этой канонической книги. Единственное затруднение находится в конце Евангелия во главе 16, стих 9–20 – отделе, который отсутствует в большинстве самых древних рукописей. Многие знатоки Писания думают, что Марку помешали писать дальше, что конец был добавлен другим новозаветным письменником, чтобы не оставлять Евангелие внезапно обрывающимся.

В одном армянском Евангелии десятого столетия о главе 16, 9 имеется замечание *„от Аристона, пресвитера“* (очень вероятно, ученика, от которого Папиас узнал многое об Иисусе):

„Чтобы придать Евангелию от Марка удовлетворителное заключение, был прибавлен краткий отчет истории воскресения“.

Мы не знаем фактически, был ли в самом начале потерян последний лист Евангелия от Марка, или Марк вследствие своей смерти или внезапного отъезда, вследствие начавшихся гонений, должен был оставить свой труд незаконченным. Никто не может сказать, будет ли когда-нибудь выяснен этот вопрос, но пока мы присоединимся к мнению выдающегося толкователя Св. Писания (д-ра Грегори), который утверждает: эти заключительные стихи каждый христианин может сколько он хочет читать, изучать, радоваться им и быть за них благодарным.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

В первой же строке Марк определяет характер своего Благовествования: *Начало Евангелия Иисуса Христа, Сына Божия"*. Составитель подчеркивает божественную славу и величие Иисуса Христа, являющегося в делах Своих слугой Господа. Матфей показывает нам с особенным подчеркиванием говорящего, Марк же – более действующего Христа.

Главный интерес вызывают у него *деяния Иисуса,* выдающееся, героическое – Его победное шествие в мире, которое не могло умалить и распятие на кресте. Он рассказывает обо всем, и ему доставляет радость описывать простонародным языком историю жизни Иисуса, не скупясь при этом на характерные подробности. Эти рассказы не лишены известной драматичности, и люди, образы которых встают в них перед нами, кажутся нам близкими и знакомыми, но всегда на их фоне выделяется великий образ Спасителя.

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Марк мало заботится о хронологической последовательности своего повествования, давая просто ряд картин, полных жизни и свежести, проходящих перед нашими глазами. Тем не менее из них можно выкристаллизировать известный план, очень схожий с планом Евангелия от Матфея. Намечая разделы, мы исходим из центральной мысли: „Иисус, слуга Господень".

1. *Подготовка Слуги гл. 1, 1–13*

Его Предтеча, Иоанн-Креститель . . .	гл. 1, 1–8
Его крещение водой и Духом Святым .	гл. 1, 9–11
Его первая решительная победа . . .	гл. 1, 12–13

2. *Начало деятельности Слуги гл. 1, 14–45*

Его Благая Весть	гл. 1, 14–15
Его первых четыре ученика	гл. 1, 16–20
Его первая проповедь и исцеление . .	гл. 1, 21–28
Его первое победное шествие	гл. 1, 29–45

3. *Враги Слуги Господня гл. 2, 1–3, 6*

Разверзается пропасть: как могут быть прощены эти грехи?	гл. 2, 1–12
Призвание Левия; почему Он ест и пьет с мытарями и грешниками?	гл. 2, 13–17
Вопросы о посте: почему ученики Иоанна	

постятся, а Твои ученики нет? . . . . . гл. 2, 18–22
Собирание колосьев: почему Твои ученики
собирают их в субботу? . . . . . . гл. 2, 23–28
Исцеление в субботу: они следят за Ним,
будет ли Он исцелять и в субботу . . . . гл, 3, 1–6

4. Великие дела и речи Слуги Господня гл. 3, 7–8, 26

Скопление народа . . . . гл. 3, 7–12
Призвание истинных учеников . . . гл. 3, 13–19
Разоблачение ложных учеников . . . гл. 3, 20–35
Проповедь при море в притчах . . . гл. 4, 1–34
Победа над бурей, духами и смертью . гл. 4, 35–5, 43
Не бывает пророк без чести, разве только гл. 6, 1–6
Посылка и поучение учеников . . . . гл. 6, 7–13
Приговор Ирода Иисусу и Иоанну . . . гл. 6, 14–29
Возвращение учеников . . . . гл. 6, 30–33
Накормление пяти тысяч . . . . . . гл. 6, 34–44
Шествие Иисуса по морю . . . . . . гл. 6, 45–56
Иисус и людские постановления . . . гл. 7, 1–23
Вера сирофиникиянки . . . . гл. 7, 24–30
Исцеление глухонемого . . . . . . гл. 7, 31–37
Накормление четырех тысяч . . . . . гл. 8, 1–9
Требование знамений и предостережение гл. 8, 10–21
Исцеление слепого в Вифсаиде . . . гл. 8, 22–26

5. Возвещение о страданиях Слуги Господня гл. 8, 27–10, 45

Ты – Мессия . . . . гл. 8, 27–30
Первое возвещение о страданиях . . . гл. 8, 31–33
Страдания для учеников . . . . . . гл. 8, 34–9, 1
Преображение: слава вопреки страданиям гл. 9, 2–13
Больной падучей . . . . гл. 9, 14–29
Второе возвещение о страданиях . . . гл. 9, 30–32
Поучение ученикам . . . . гл. 9, 33–10, 31
Третье возвещение о страданиях . . . гл. 10, 32–45

6. Деяния Слуги Господня в Иерусалиме гл. 10, 46–13, 37

По дороге: Вартимей . . . . гл. 10, 46–52
Вход в Иерусалим . . . . гл. 11, 1–10
Обвинение и суд во храме . . . . . гл. 11, 11–33
Притчи и поучения . . . . гл. 12, 1–44
Речи о будущем . . . . гл. 13, 1–37

7. Страдания и смерть Слуги Господня гл. 14–15

Покушение первосвященников на убийство гл. 14, 1–2
Помазание на путь жертвы . . . . . гл. 14, 3–11

Последняя, Тайная Вечеря	. . . . . .	гл. 14, 12–25
Гефсимания: готовность жертвы	. . .	гл. 14, 26–52
Допрос и приговор жертвы	. . . . .	гл. 14, 53–15, 19
Голгофа: совершение жертвы	. . . .	гл. 15, 20–41
Похороны: мертвая жертва	. . . . .	гл. 15, 42–47

8. Восторжествование Слуги Господня гл. 16, 1–20

Пустая могила	. . . .	гл. 16, 1–8
Явления	. . . .	гл. 16, 9–14
Повеление о проповедывании	. . . .	гл. 16, 15–18
Вознесение на небо	. . . .	гл. 16, 19
Начало проповедывания	. . . . . .	гл. 16, 20

Ключевое слово: *Служение*

РАЗНОЕ

Особые признаки

Нет почти никаких цитат из Ветхого Завета
Отсутствует история рождения Иисуса
Мало речей и притчей
Живость рассказа

Сообщения, которые встречаются исключительно только в Евангелии от Марка

Страх родителей, что Иисус сошел с ума	. . . .	3, 21
Притча о самостоятельно растущем государстве	. . . .	4, 26–29
Исцеление глухонемого	. . . .	7, 31–37
Постепенное исцеление слепого	. .	8, 22–26
Предостережение о бодрствовании слугам	. . . .	13, 33–37
Юноша, бежавший нагим	. . . . .	14, 51–52

Свидетельствования об Иисусе

Бога Отца	. . . .	1, 11; 9, 7
Иоанна Крестителя	. . . .	1, 7–8
Семьи	. . . .	3, 21; 6, 2–4
Учеников	. . . .	8, 29
Нечистых духов	. . . .	1, 24; 3, 11; 5, 7
Врагов	. . . .	2, 7; 12, 14; 14, 63–64
Язычника	. . . .	15, 39

От Луки святое Благовестование

ОБЩЕЕ

Евангелие от Луки отличается откровением *Спасителя мира.* Ему не поставлено ни временных, ни пространственных границ. Эта мысль довлеет и наполняет все Евангелие. Оно часто называется „Евангелием Павла“ и „общины Иисуса Христа“.

СОСТАВИТЕЛЬ

Составителя, которому первоначальная община приписывает это Евангелие, зовут *Лука.* Предание единогласно называет его составителем этого Евангелия, так же как и Деяний Апостолов (исторические доказательства см. ниже). О его личности и истории его жизни нам известно немногое, а именно следующее:

Лука был одним из сотрудников Павла в его миссионерской деятельности среди язычников. Павел говорит о нем в трех местах: Кол. 4, 14; Филим. 24; 2 Тим. 4, 11.

Лука был *врачом* (Кол. 4, 14) и получил основательное научное образование. Среди первых возвестителей Евангелия по всей вероятности Павел и Лука были единственными, принадлежавшими к так называемому образованному классу того времени.

Лука был *языческого происхождения,* следовательно не-еврей. В Кол. 4, 10–14 три еврейских сотрудника Павла – Аристарх, Марк и Иуст явно противопоставляются трем другим сотрудникам – Епафрас, Димас и Лука. Когда именно Лука обратился к Христу, нам неизвестно; но можно предположить, что к истинному познанию его привел Павел. Это объясняет также его верность и преданность апостолу, которого он сопровождал в его долгих миссионерских путешествиях. Впервые спутником Павла мы встречаем его в Троаде (Деян. 16, 10). Вместе с ним он отправляется в Филиппы, где он повидимому остался во время вторичного пребывания апостола в Коринфе. Впоследствии он покидает Филиппы (Деян. 20, 5–6), чтобы отправиться вместе с Павлом в Иерусалим.

После заточения Павла в Кесарии он сопровождает апостола в Рим (Деян. 27–28), претерпевает с ним кораблекрушение и смертельную опасность и (по 2 Тим. 4, 11) находится с ним еще и в его заточении, за несколько месяцев до его смерти после того, как большинство друзей Павла покинули его. И это – последнее сведение, имеющееся в Новом Завете о Евангелисте Луке.

По некоторым преданиям Лука стал мучеником, и сегодня еще в церкви св. Юстины в Падуе показывают саркофаг, в котором якобы находятся его мощи. Но эти данные не имеют для нас существенного значения.

ПОЛУЧАТЕЛИ

Для кого предназначалась эта книга, указывает посвящение в самом начале (1, 1–4). Согласно ему, книга была посвящена какому-то неизвестному нам благородному и почтенному христианину Феофилу, хотя подобное посвящение и в то время, как и теперь, совершенно не исключало предназначения и для более широких кругов. Наоборот, по тогдашним обычаям Феофил благодаря этому посвящению становился „покровителем" книги, бравшим на себя ответственность за ее переписку и распространение. Таким образом эта книга (что соответствует Евангелию Павла) предназначается для языческих христиан, чем объясняется и то, что составитель избегал еврейских выражений или, если они встречаются, снабжал их переводом.

СОСТАВЛЕНИЕ

Библейские доказательства

В своем предисловии (1, 1–4) сам Лука говорит, что его Евангелие ему передали *очевидцы,* бывшие с самого начала с Христом. Если Лука в 1, 3 и уверяет, что он сам тщательно все исследовал, то это не исключает и того, что он пользовался различными *письменными источниками.* Большая часть его Евангелия однако основана на особых сведениях; поэтому можно предположить, что в течение тех двух лет, во время которых Павел был задержан в Кесарии, Лука использовал это время, чтобы произвести основательные расследования. Именно тогда он наверно посетил Марию, Мать Иисуса, передавшую ему все чудесные подробности о рождении Иисуса. Кроме того *Петр* и *Иоанн* рассказали ему многое, так же как и *Иаков,* брат Иисуса, с которым Лука часто имел возможность встречаться (Деян. 21, 18), а также наверно многие *члены Синедриона* (к которым принадлежал и Павел), присутствовавшие на заседаниях суда по обвинению Иисуса и обратившиеся впоследствии в истинную веру. Но хотя повествование Луки во многих местах может основываться на подобных надежных источниках, в общем на нем главным образом лежит отпечаток великого спутника Луки, Павла. Кто знает – быть может он именно и указывает на Еван-

гелие от Луки, когда говорит: „мое Евангелие“. Однако то, что действительно делает эту книгу „Евангелием“ – это то обстоятельство, что со всем своим тщательно собранным материалом Лука всецело предоставляет и его, и себя в распоряжение Господне, и его писание, так же как и других библейских составителей, происходило руководством и по вдохновению Духа Святого.

Исторические доказательства

Из цитат отцов второго столетия мы приведем только три важнейших. Самое древнее подтверждение сообщает нам Ириней:

> „Лука, спутник Павла, записал в книге возвещенное последним Евангелие“.

Следующее указание мы находим в „Канон Муратори“ – в неполной латинской рукописи, написанной приблизительно в 205 году и опубликованной в 1740 году итальянским ученым Муратори, с примечаниями о признанных в то время апостольских писаниях. В добавлении к сообщению об Евангелии от Марка говорится:

> „В-третьих Евангелие от Луки. Лука, врач, присоединившийся к Павлу как поборник справедливости, писал от своего собственного имени, как считал лучшим. Но сам он не видел Господа. Поскольку однако он заходил в своих исследованиях как можно далеко, то он начинает свое повествование с рождения Иоанна“.

Евсевий говорит:

> „Лука, родом из Антиохии, по профессии врач, который много общался с Павлом и также с другими апостолами, оставил примеры своего искусства врачевать души в двух вдохновенных книгах: в Евангелии, которое он составил по рассказам очевидцев, сопровождавших Господа с самого начала, и в Деяниях Апостолов, которую он составил не по слышанному, а по виденному собственными глазами. Утверждают также, что Павел имел привычку ссылаться на это Евангелие, и именно каждый раз, когда он говорит в своих посланиях... по моему Благовествованию“.

Эти библейские и исторические доказательства, и прежде всего многочисленные намеки на предстоящее разрушение *Иерусалима,* дают нам возможность предположить, что это Евангелие было написано *до 70 года.* Если Лука написал его во время двухлетнего заточения Павла, то время составления приходится во всяком случает к концу этого заточения, то есть около 63 года п. Р. Х. Во всяком случае Павел был еще в живых в это время; ибо мы знаем, что Деяния Апостолов, в которые входят отчеты о путешествиях Павла, были написаны спустя несколько лет после первой книги Луки (Деян. 1, 1). Но Деяния Апостолов были написаны тоже до разрушения Иерусалима, поскольку в них ничего о нем не говорится. Это обстоятельство, так же как приведенные выше доказательства, свидетельствует, что *Еван-*

гелие от Луки было написано в 63–64 гг. п. Р. Х., приблизительно в то же время, как Евангелие от Матфея и Марка.

ПОДЛИННОСТЬ

Все отклики первого столетия подтверждают подлинность Евангелия от Луки. Оно было известно во всех крупных христианских центрах и цитировалось как отцами церкви, так и гностиками Василием и Валентином (120–180).

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Особая цель составителя указана в предисловии (1, 1–4). Но мы видим еще *другую, более великую и далеко идущую цель,* а именно: дать твердое историческое основание возвещению учения Иисуса Христа, распространившегося уже по всему миру. Евангелие от Луки это прежде всего *Евангелие для всего мира,* как говорил Павел. Его проповеди покоились на двух основных устоях, которые мы находим в этом Евангелии. Устои эти следующие:

полная безвозмездность и всемирное значение спасения, даруемого во Иисусе Христе.

Христос описывается как *Спаситель всего мира,* как друг бедных и искупитель грешников во всей *Своей совершенной человечности*: „Экке хомо“ – се Человек! Вся книга пронизана божественной радостью; это ликующая песнь потерянных и найденных вновь. Ренан говорит об этом Евангелии:

„Все смеется, все плачет, все поет; это песнь народа, „осанна“ малых сих и бедных“.

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Великой темой Евангелия от Луки является *образ Сына Человеческого.* При разделении на отдельные части мы исходим соответственно из этой точки зрения:

1. Сын Человеческий и Его предыстория гл. 1, 1–2, 52

Введение	гл. 1, 1–4
Возвещение рождения Иоанна . . .	гл. 1, 5–25
Возвещения рождения Иисуса	гл. 1, 26–56
Рождение Иоанна	гл. 1, 57–80
Рождение и детство Иисуса	гл. 2, 1–52

2. Сын Человеческий и Его подготовление гл. 3, 1–4, 13

Выступление и проповедь предтечи Иоанна	гл. 3, 1–20
Крещение и родословная Сына Человеческого	гл. 3, 21–38
Искушение Его	гл. 4, 1–13

3. Сын Человеческий в Галилее гл. 4, 14–9, 50

Первое выступление в Галилее . . .	гл. 4, 14–5, 16
Столкновения со старейшинами . . .	гл. 5, 17–6, 11
Призвание и поучения учеников . . .	гл. 6, 12–49
Капернаум и Наин	гл. 7, 1–17
Иисус и Иоанн	гл. 7, 18–35
Иисус и жены	гл. 7, 36–8, 3
Заключение деятельности в Галилее . .	гл. 8, 4–9, 50

4. Сын Человеческий по пути в Иерусалим гл. 9, 51–19, 27

Сын Человеческий и Его ближние . .	гл. 9, 51–11, 13
Сын Человеческий и Его враги . . .	гл. 11, 14–13, 21
Сын Человеческий и грешники . . .	гл. 13, 22–15, 32
Сын Человеческий и земные богатства .	гл. 16, 1–19, 27

5. Сын Человеческий в Иерусалиме гл. 19, 28–24, 53

Его последний вход	гл. 19, 28–47
Его последние речи	гл. 20, 1–21, 38
Его последний вечер	гл. 22, 1–65
Его последний день	гл. 22, 66–23, 56
Его последние явления	гл. 24, 1–53

Ключевое слово: *Сын Человеческий*

Ключевой стих: „Ибо Сын Человечский пришел взыскать и спасти погибшее“ (19, 10).

РАЗНОЕ

Сведения, свтречающиеся исключительно в Евангелии от Луки

События

Обстоятельства рождения Иоанна-Крестителя	1, 1–25. 57–80
Возвещение рождения Иисуса: славословие Марии	1, 25–56
Подробности рождения Иисуса в Вифлееме	2, 1–20

Обрезание Иисуса	2, 21–40
Двенадцатилетний Иисус во храме . .	2, 41–51
Родословная Иисуса до Адама	3, 23–38
Иисус в синагоге в Назарете	4, 16–30
Грешница	7, 36–50
Служение женщин	8, 1–3
Иисус у самарян	9, 51–56
Посылка семидесяти учеников	10, 1–24
Иисус у Марии и Марфы	10, 38–42
Разделение наследства	12, 13–15
Убитые галилеяне	13, 1–5
Закхей	19, 1–10
Плач Иисуса над Иерусалимом . . .	19, 41–44
Иисус перед Иродом	23, 7–11
Явление в Еммаусе	24, 13–49

Чудеса

Первый чудесный улов рыбы	5, 1–11
Воскрешение юноши в Наине	7, 11–17
Скорченная 18 лет женщина	13, 10–17
Больной водянкой	14, 1–6
Десять прокаженных	17, 11–19
Мальхус	22, 49–51

Притчи

Два должника	7, 41–43
Милосердный самарянин	10, 30–37
Три друга	11, 5–8
Богатый безумец	12, 16–21
Бесплодная смоковница	13, 6–9
Званные на брак	14, 7–11
Постройка башни и война	14, 28–32
Потерянная драхма	15, 8–9
Блудный сын	15, 11–32
Неверный управитель	16, 1–8
Лазарь и богач	16, 19–31
Рабы нестоющие	17, 7–10
Неправедные судьи	18, 1–8
Фарисей и мытарь	18, 9–14

Явления ангелов

Гавриил у Захарии	1, 11
Гавриил у Марии	1, 26–27
Ангелы у пастухов	2, 9
Ангел у Иисуса в Гефсимании	22, 43
Два ангела у жен-мироносиц	24, 4

От Иоанна святое Благовествование

ОБЩЕЕ

Четвертое Евангелие наверняка занимает в сердце и жизни каждого верующего совершенно особое место. И это происходит не только в наше время. Послушаем свидетельства выдающихся христиан в прошлом:

Клеменс Александрийский называет это Евангелие собственно чисто духовным Евангелием. *Ориген* ставит сперва на первое место в Священном Писании Евангелия и потом четвертое Евангелие на первое место среди осталных Евангелий. В заключение же он добавляет примечание, которое могло ужаснуть не одного толкователя, ибо он говорит:

„Чтобы правильно понять Евангелие, нужно самому, как и его составителю, лежать на груди Иисуса!“

Августин развивает эту мысль дальше, говоря, что Иоанн щедро изливает на всех нас „воду жизни“, почерпнутую им втайне на груди Иисуса.

Лютер, сравнивая четвертое Евангелие с синоптиками, приходит к следующему заключению:

„Это истинное, правильное главное Евангелие, единственное в своем роде и по красоте, далеко превосходящее все остальные“.

„Это Евангелие – само сердце Христово“, – восклицает Эрнести; „его написал ангел“, – утверждает Гердер.

СОСТАВИТЕЛЬ

Сам составитель не называет своего имени. Говоря о себе, он называет по большей части одного *„из учеников Его, которого любил Иисус“* (13, 23; 19, 26; 20, 2; 21, 7. 20). Он возлежит по правую руку Иисуса на Тайной Вечери, „у груди Иисуса“, как буквально сказано в первоначальном тексте (13, 23). Это ему Распятый поручает Мать Свою, и он со своим спутником Петром узнает от Марии Магдалины о воскресении. Составитель утверждает, что он был очевидцем написанного (1, 14 и 19, 35) и приводит также ряд точных данных, которые могли быть известны только непосредственному свидетелю (1, 39; 4, 6. 40; 10, 22; 19, 14). Бросается в глаза, что нигде не упоминается по имени ни Иоанн, ни его брат Иаков и самый близкий круг доверенных учеников, в то время как ряд других учеников, упоминающихся

только в синоптиках в Деяниях, описываются по словам и делам их: Филипп – 1, 43; 6, 5–7; 12, 20–22; 14, 8; Фома – 11, 16; 14, 5; 20, 24–29; Варфоломей или Нафанаил – 1, 45; 21, 2; Андрей – 1, 40; 6, 8; 12, 22.

В заключение мы можем установить, что *свидетельство неназванного составителя совершенно определенно указует на Иоанна,* брата Иакова. Родителями его были Зеведей и Саломея. Родился он в Вифсаиде на озере Генисаретском, где его отец занимался рыболовством. Между прочим, родители Иоанна не были, повидимому, бедными людьми, поскольку у них были работники (Мар. 1, 19–20), и их знакомство с первосвященником (Иоан. 18, 15) также говорит о том, что они пользовались известным почетом. В 44 году Иаков, брат Иоанна, был обезглавлен в Иерусалиме. Преследования расширяются, и несколько лет спустя мы находим самого Иоанна в Ефесе. Вероятно, он занимал обще-признанное положение в общинах Малой Азии. Это показывают его послания, также как и семь посланий Откровения. По всем свидетельствам древности явствует, что Иоанн достиг очень глубокого возраста. Он умер в Ефесе, где и был похоронен.

Иоанн – не такой человек, который выдвигает себя на первый план, он не говорит высокопарных слов и не совершает бросающихся в глаза дел. Он мистик, стремящийся с открытыми глазами изведать глубину вещей, вжиться и вчувствоваться в людей и в происходящее. Его всегда изображают как чувствительного мечтателя, как юношу с мягкими, женственными чертами. Но это не соответствует его истинной сущности. Скорее всего он был мужем, который шел на все, не терпел половинчатости, глубже думал и яснее видел, чем другие, и поэтому был ближе своему Учителю, чем кто-либо из остальных учеников.

ПОЛУЧАТЕЛИ

Большое число признаков позволяет заключить, что это Евангелие предназначается для церквей, которые уже хорошо осведомлены об отдельных событиях в жизни и деятельности Иисуса Христа. Как бы мог в противном случае Иоанн говорить о двенадцати как об уже известных лицах (гл. 6, 67–71), без того чтобы сказать до того хотя бы слово об их избрании? Или как мог он говорить о Вифании как о месте жительства Марии и ее сестры Марфы, хотя он еще совсем не упоминал о них (11, 1)? И это только два примера из многих.

Таким образом Евангелие Иоанна написано для *церквей Малой Азии,* осведомленных уже многими проповедниками и евангелистами. Оно задумано не как личная рукопись для возвышен-

ного чтения, а как *церковная книга.* Хотя это встречается более или менее и у синоптиков, но здесь в еще более сильной степени. Стоит только вспомнить, сколько места занимает община учеников в этом Евангелии. Если с одной стороны Евангелие предназначается для церкви, то с другой оно возникло на почве церкви. Иоанн пишет как человек, который может видеть жизнь Иисуса в „свете дарованного Пасхой и Троицей общения с воскресшим и вознесшимся Господом“.

СОСТАВЛЕНИЕ

Материалы, дающиеся нам преданием о составлении Евангелия от Иоанна, исключительно обширны. Из многих цитат, относящихся к первому и второму столетиях, мы выбираем только самые выдающиеся и важные:

Ириней, проведший свою молодость в Малой Азии у Поликарпа в Смирне, сообщает:

> „После этого и Иоанн, ученик Иисуса, покоившийся на Его груди, огласил Евангелие, когда пребывал в Ефесе, в Азии... Все старейшины, встречавшиеся в Азии с Иоанном, учеником, свидетельствуют, что он передал им эти сведения, ибо он пребывал там до времен Траяна“ (98 п. Р. Х.).

Во *Фрагменте Муратори* мы читаем:

> „Четвертое Евангелие исходит от Иоанна. Когда Иоанн, один из учеников, был побуждаем соучениками и епископами, он сказал им: поститесь эти три дня со мною; тогда мы сообщим друг другу, что нам было открыто!
> В следующую ночь Андрею, одному из апостолов, было откровение, что Иоанн должен записать все от своего имени, в то время как другие должны проверить написанное им. Не удивительно, что Иоанн, говоря о себе, пишет в своих посланиях: „что мы слышали, что видели своими очами, что рассматривали и что осязали руки наши, и возвещаем вам!“ (1 Иоан. 1, 1-2). Тем самым он являет себя не только *свидетелем,* но и *составителем* повествования о всех чудесных делах Господа“.

Клеменс Александрийский говорит:

> „И последним Иоанн, заметивший, что внешне-человеческое в истории Иисуса уже было описано в других Евангелиях, по побуждению старейшин и побуждаемый Духом Святым, составил *духовное* Евангелие“.

Кроме того другие свидетели Церкви второго столетия многократно ссылаются на четвертое Евангелие. В числе их: *Игнатий,* в малой книге „Пастырь Ерма“, – предположительно в 150-м году составленной рукописи о покаянии, которая не убедительно приписывается спутнику Павла Ерму (Рим. 16, 14); *Юстин-мученик,* выдающийся церковный учитель, умерший около 165 года; также и гностик *Валентин, и прежде всего его ученик Ираклий, написавший первый полный комментарий к Евангелию от Иоанна.*

Из всех этих исторических доказательств мы можем вывести следующее заключение: *Четвертое Евангелие составлено апостолом Иоанном, к концу его жизни по побуждению отцов Церкви, и именно в Малой Азии.* При этом он пользовался и синоптическими Евангелиями, которые распространялись уже в церквах. У нас нет данных о точных датах, но свидетельство Иринея (см. выше) позволяет нам считать, что Евангелие было составлено к концу первого столетия, то есть между 85 и 98 гг. п. Р. Х.

ПОДЛИННОСТЬ

Как ясно из предыдущего, многочисленные исторические свидетельства подтверждают подлинность Евангелия от Иоанна. *Евсевий,* знавший всю религиозную литературу своего времени, говорит в начале 4-го столетия об этом Евангелии, что оно

„распространено во всех церквах под небом и должно считаться всеобше признанным".

Это свидетельство тем более ценно, что Евсевий постоянно указывает на существующие сомнения в подлинности той или иной книги. В этом же случае мы можем положиться на то, что Евангелие от Иоанна *всегда единогласно признавалось первоначальной Церковью*

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Двойная цель Евангелия указана ясно:

„Сие же написано, дабы вы уверовали, что Иисус есть Христос, Сын Божий, и, веруя, имели жизнь во имя Его" (гл. 20, 31).

Иоанн подчеркивает у Христа, „истинного Человека и истинного Бога", главным образом Его *Божественную сторону.* Тем образом, который он рисует о Сыне Божием, он косвенно опровергает и все ложные учения, начавшие возникать в Азии о личности Иисуса:

Ученики Иоанна Крестителя ставили своего учителя выше Иисуса.

Ивиониты видели в Нем только сына Иосифа и Марии, который был возвышен до звания Мессии.

Керинфиане)* считали Иисуса просто человеком, с которым в известный момент объединился Небесный Христос.

Докеты утверждали, что Тело Христово было только подобием тела, обманным представлением ложных фактов (срвн. сегодняшнюю христианскую науку).

*) Последователи гностика Керинфа.

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Главной темой этого Евангелия является Иисус Христос, Сын Божий. При разделении на отделы мы также руководствуемся этим.

1. Сын Божий (Слово) в Своем вочеловечении гл. 1, 1–51

И Слово стало плотию и обитало с нами	гл. 1, 1–18
Вот Агнец Божий	гл. 1, 19–36
Мы нашли Того, о Котором писал Моисей	гл. 1, 37–51

2. Сын Божий перед миром гл. 2, 1–12, 50

Наполните сосуды водою (брак в Кане Галилейской)	гл. 2
Кто не родится свыше	гл. 3
А кто будет пить воду, которую Я дам ему, тот не будет жаждать вовек (самарянка)	гл. 4
Встань, возьми постель твою и ходи (Вифезда)	гл. 5
Я есмь хлеб жизни (накормление) . . .	гл. 6
Кто жаждет, иди ко Мне и пей (праздник Кущей)	гл. 7–8
Я свет миру (слепорожденный) . . .	гл. 9
Я есмь пастырь добрый (речь Иисуса) .	гл. 10
Я есмь воскресение и жизнь (Лазарь) . .	гл. 11
Царь твой грядет (последнее посещение Иерусалима)	гл. 12

3. Сын Божий со Своими учениками гл. 13, 1–17, 26

Ибо Я дал вам пример (омовение ног)	гл. 13
Да не смущается сердце ваше (Утешитель, Дух Святой)	гл. 14
Я есмь Лоза... ибо без Меня не можете делать ничего (виноградная лоза) . . .	гл. 15
В мире будете иметь скорбь: но мужайтесь	гл. 16
И славу, которую Ты дал Мне, Я дал им .	гл. 17

4. Сын Божий в Своих страданиях гл. 18, 1–19, 42

Да сбудется воля Твоя, не Моя (Гефсиманский сад)	гл. 18, 1–11
Лучше одному человеку умереть за народ (Каиафа)	гл. 18, 12–27
Се – Человек! (Пилат)	гл. 18, 28–19, 15
Все совершилось (Голгофа)	гл. 19, 16–42

5. Сын Божий Воскресший гл. 20, 1–21, 25

Господь воскрес	гл. 20, 1–23
Блаженны не видевшие и уверовавшие .	гл. 20, 24–31
Закиньте сеть	гл. 21, 1–14
Симон Ионин! Любишь ли ты Меня? .	гл. 21, 15–25

Ключевое слово: *Сын Божий*

Ключевой стих: „И Слово стало плотию и обитало с нами, полное благодати и истины; и мы видели славу Его, славу как единородного от Отца“ (1, 14).

РАЗНОЕ

События, описываемые исключительно в Евангелии от Иоанна

Личные разговоры

с Никодимом	гл. 3	с учениками	гл. 13–16
с самарянкой	гл. 4	с Пилатом	гл. 18, 28–19, 16
		с Петром	гл. 21

Речи Иисуса

Посланник Бога	гл. 5, 7, 8
Хлеб жизни	гл. 6
Добрый пастырь	гл. 10

Чудеса

Претворение воды в вино (Кана) . .	гл. 2
Исцеление сына царедворца . . .	гл. 4
Исцеление иссохшего в Вифезде . .	гл. 5
Исцеление слепорожденного . . .	гл. 9
Воскрешение Лазаря	гл. 11
Второй чудесный улов рыбы . . .	гл. 21

Образы

двери в двор овчий	гл. 10, 1–9
доброго пастыря	гл. 10, 12–21
виноградной лозы	гл. 15, 1–8

События

Иисус и неверная жена	гл. 8, 1–11
Иисус с еллины	гл. 12, 20–22
Омовение ног	гл. 13, 1–17
Молитва	гл. 17
Иисус у Анны	гл. 18, 12–14

Слова на кресте	гл. 19, 26. 27. 28. 30
Прободенный бок	гл. 19, 31–37
Петр и Иоанн у гроба	гл. 20, 1–10
Воскресший и Фома	гл. 20, 24–29
Явление у озера Геннисаретского . .	гл. 21, 1–23

Выражения, наиболее употребляющиеся Иоанном

Отец	свыше 110 раз	Свидетельство,	
Вера	98 раз	свидетельствовать	47 раз
Мир	78 раз	Любовь, любить	46 раз
Познать	55 раз	Слава, славить	42 раза
Жизнь	52 раза	Свет	23 раза
		Дело	23 раза

Истинно (по-гречески: аминь) – 25 раз

Особые признаки

Евангелие любви. Оно начинается с объяснения любви Бога (гл. 3) и кончается вопросом: „Любишь ли ты Меня?“

Евангелие личной сердечности. В то время как в других Евангелиях Иисус постоянно описывается как окруженный толпой, Иоанн посвящает целые главы личным разговорам Иисуса с отдельными лицами: с Никодимом (3), с самарянкой (4), с Двенадцатью (13–16), с Богом (17), с Пилатом (18–19), с Петром (21).

Евангелие простоты. Запас слов в этом Евангелии содержит не более, чем 700 слов – примерно столько, сколько имеется в распоряжении малого ребенка. Во всей книге нет никаких богословских терминов, оно ни одним словом не уклоняется от обычного разговорного языка.

Евангелие божественности Христа. Иисус – божественен,

в Своей вечности	1, 1. 2; 12, 34; 8, 58
в Своем всезнании	1, 46–50; 4, 17–19
в Своей творческой силе	1, 3. 10
в Своем учении	7, 45. 46
в Своем равенстве с Богом	10, 28–30; 5, 18
в Своем воскресении	20, 8. 27. 28
в Своем вездесущии	17, 11. 6

Деяния святых Апостолов

ОБЩЕЕ

„История Апостолов", или вернее (по-гречески) „Деяния св. Апостолов" - лучшее название, которое можно было бы дать этой книге, повествующей об основании и развитии христианской Церкви. Христианская религия не является ведь каким-либо абстрактным учением; она - сама жизнь, непосредственно выражающаяся в „деяниях". Но все же не совсем правильно говорить только о „деяниях Апостолов"; ибо вся книга показывает, что они были только орудиями, считавшими себя ничтожными, чтобы тем более возвеличивать славу своего Учителя. Более полный заголовок должен был бы гласить: *„Деяния воскресшего, восславившегося Господа чрез Его апостолов"* или *„Деяния Духа Святого"*. В своем Евангелии Лука рассказывает о том, что начал делать Иисус, когда Он пребывал на земле (Деян. 1, 1), в Деяниях Апостолов он описывает, как Иисус после Своего вознесения на небо продолжал, посредством Духа Святого, Свои деяния в верующих и чрез них во всем мире. Книга обрывается внезапно; она не полна; эта священная история не имеет конца - потому что день за днем Господь на небесах отмечает деяния Сына Своего, совершаемые Им посредством Его слуг.

СОСТАВИТЕЛЬ

Хотя он нигде не упоминается как таковой, можно с уверенностью утверждать, что составителем Деяний является *Лука*. Библейские и исторические доказательства этого весьма многочисленны.

Деяния св. Апостолов и третье Евангелие составлены одним и тем же лицом (Деян. 1, 1; Лук. 1, 1-4). Этот человек *был сотрудником Павла* (Кол. 4, 14; Филим. 24; 2 Тим. 4, 11). Многозначителен также и так называемый „Отчет о нас", в котором описываются события от первого лица множественного числа: „мы". (Деян. 16, 10-17; 20, 5-15; 21, 1-18; 27, 1-28, 16.) Лука же является единственным среди сотрудников Павла, к которому могут относиться все подробности этого отчета (ни о Тимофее, 20, 4-5, ни о Силе, 15, 22, не может быть и речи).

Лука был языческого происхождения (Кол. 4, 11-14 явно отличает его от еврейско-христианаких друзей Павла) - и бросается в глаза, насколько идея всемирного спасения главенствует как в

Деяниях, так и в третьем Евангелии. *Лука был врачом* (Кол. 4, 14) – составитель Деяний так же, как и составитель Евангелия от Луки, сообщает подробности о болезнях (Лук. 8, 43; 13, 11-13; Деян. 3, 2. 7; 9, 33; 14, 8. 9). *Лука был образованным человеком,* привыкшим к точному мышлению и наблюдениям – при чтении Деяний большое впечатление производит та историческая точность, с которой составитель передает свое повествование (5, 34–39; 12, 1–3. 20–24; 18, 12; 23, 34; 24, 24; 25, 1–13), так же как и его знание официальных наименований представителей Рима (в переводах к сожалению не всегда таких ясных, как в оригинале).

ПОЛУЧАТЕЛИ

Книга посвящена некоему *Феофилу.* Судя по обращению в Лук. 1, 1–4 (по-гречески: „высокопочтенный Феофил"), дело идет о благородном, возможно, высокопоставленном лице (срвн. Деян. 23, 26; 24, 3; 26, 25). Феофил по-видимому живет в Италии, может быть даже в Риме; потому что Лука описывает ему самые известные области Палестины, в то время как о мелких даже местечках Италии он не дает никаких объяснений, а следовательно заранее считает, что они известны и без того.

СОСТАВЛЕНИЕ

Нам не известно точно, где и когда написана эта книга. Однако бросается в глаза, что Лvка внезапно обрывает свое повествование на втором году заточения Павла в Риме (28, 31), не приводя никаких данных о судебном процессе. Этот внезапный перерыв указывает на перемену обстоятельств. Великий пожар Рима (64 г. п. Р. Х.), или отсутствие возможности для дальнейшего писания, или политические причины, или смерть Луки – все это могло быть причиной незаконченного повествования. Во всяком случае оно *должно было быть написано до 70 года,* поскольку храм еще стоит (21, 30), о первосвященнике еще говорится (23, 2), и Иерусалим еще не разрушен (25, 3). Все это позволяет с достаточной уверенностью предположить, что Деяния Апостолов были написаны в 63–64 гг. п. Р. Х. Большинство толкователей считают *местом написания ее Рим.* Это мнение разделяют и современные эксперты.

Из текста явствует, что составитель почерпал сведения из различных источников. Мы упоминаем только самые главные. В первую очередь Лука прибег к *личным воспоминаниям,* по-

скольку он был свидетелем большой части событий, которые он описывает. Из отчета „о нас" („мы") назовем только главные места: 16, 10–17; 20, 5–16; 21, 1–18; 27, 1–28, 16.

Вторым надежным источником служит *Павел.* Кто мог лучше сообщить о своей жизни, своем обращении и деятельности, чем сам апостол? Разделы о миссионерской деятельности Павла, когда Лука не был его спутником, основываются наверняка на сведениях от очевидца. Описания начала деятельности в Иерусалиме Лука во всяком случае взял из *„палестинско-еврейско-христианского источника".* Мы подразумеваем при этом в особенности Петра и других учеников. (Говорят также об источнике „Петр-Филипп".) Профессор Цан, в Эрлангене, говорит между прочим:

„О письменных источниках, из которых Лука черпал свои материалы, он не говорит в предисловии ни слова. Но у него действительно не было недостатка *в устных сообщениях* очевидцев и современников".

ПОДЛИННОСТЬ

В древности Деяния Апостолов упоминались как произведение Луки.

Ириней пишет:

„Этот Лука был верным спутником Павла и его сотрудник по Евангелию: оба были неразлучны. Он сам поистине дал нам знать..."

И далее Ириней приводит большую часть книги, а именно гл. 15–27. В заключение он говорит:

„Лука, как свидетель этих событий, составил тщательное описание", и т. д.

Тертуллиан (выдающийся римский учитель Церкви в 160–230 гг.) цитирует Деяния Апостолов в четырех своих трудах; он ссылается на нее как на писание, имеющее Божественный авторитет, которое он противопоставляет заблуждению своих противников.

Клеменс Александрийский упоминает Деяния Апостолов словами:

„Лука говорит в своих Деяниях Апостолов о Павле: 17, 22".

„Канон Муратори" называет Деяния Апостолов составленным Лукой для Феофила повествованием о деяниях апостолов.

Против этого взгляда Церкви первого столетия не поднималось никаких возражающих голосов, в крайнем случае, некоторых еретических учителей второго и третьего столетий, которые из-за догматических причин нападали на книги, противоречащие их учениям. Вообще же именно нападки на какое-либо писание доказывает его существование.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Непосредственным заданием Деяний Апостолов является *дать Феофилу во второй книге продолжение первой,* тем более, что это продолжение состоит из победного шествия Евангелия. Показательны для этого исходная точка и конец книги. Она начинается в Иерусалиме и кончается в Риме. На первых страницах требуется еще обрезание наряду с крещением; община, если судить с внешней стороны, является только еврейской сектой с ровно 120-тью приверженцами. Но последних страницах сломаны все барьеры между евреями и язычниками: Церковь стала всемирной. Исследовать все ступени этого развития как с внешней,так и с внутренней стороны, то есть от одного географического места к другому и в связи с учением Церкви, явно служит главной целью Деяний Апостолов. Лица из первоначального круга общины, не способствовашие вообще или в незначительной степени этому развитию, намеренно обойдены молчанием. Поэтому мы не ошибемся, установив следующее: составитель стремился показать Деяниями Апостолов обращенному язычнику, как дошло до него Евангелие и каким образом оно достигло такого распространения, широты и свободы, какие его характеризуют.

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Эта книга дает нам возможность пережить слова Иисуса: „Отнимется от вас Царство Божие и дано будет народу, приносящему плоды его“ (Матф. 21, 43). Хотя Христова Церковь создается в Иерусалиме, но ее центр перемещается постепенно из оплота иудейства в оплот язычества: в Рим.

Мы видим здесь общину в трех стадиях развития:

Гл. 1 - гл. 11, 18 (30–41 гг.): община состоит почти исключительно из евреев.

Гл. 11, 19 - гл. 15 (42–49 гг.): несмотря на большое число обращенных язычников, евреи-христиане составляют подавляющее большинство.

Гл. 16–20 (50–62 гг.): язычники-христиане сильно укрепились, и в языческих областях возникло множество общин.

Книга разделяется на отделы следующим образом:

Введение гл. 1

Вознесение на небо Иисуса Христа . . . . стих 1–11
Избрание одного апостола . . . . стих 12–26

1. Благовествование в Иерусалиме гл. 2–7

Троица и первая проповедь покаяния Петра	гл. 2, 1–40
Первое описание общины	гл. 2, 41–47
Первое исцеление и его последствия	гл. 3, 1–26
Петр и Иоанн перед синедрионом	гл. 4, 1–31
Второе описание общины	гл. 4, 32–37
Первый компромисс: лицемерие и его последствия	гл. 5, 1–16
Первое противодействие	гл. 5, 17–42
Первый церковный устав (диаконы)	гл. 6, 1–15
Первый мученик (Стефан)	гл. 7, 1–59

2. Благовествование в Иудее, Самарии и Сирии гл. 8–12

Расееяние: Филипп в Самарии	гл. 8, 1–40
Обращение Савла	гл. 9, 1–30
Петр в Лидде (Еней) и в Иоппии (Тавифа)	гл. 9, 31–43
Обращение Корнилия	гл. 10, 1–48
Отчет в Иерусалиме	гл. 11, 1–18
Благовествование в Антиохии	гл. 11, 19–30
Второй мученик (Иаков)	гл. 12, 1–2
Заточение Петра, смерть Ирода	гл. 12, 3–25

3. Благовествование в Малой Азии и Греции гл. 13–28

Первое миссионерское путешествие Павла

(с Варнавой; 48–49 п. Р. Х.) гл. 13, 1–15, 35

Сирия	Антиохия:	Призвание и посылка, подтвержденная предсказанием и общиной	13, 1–3
	Селевкия:	Гавань Антиохии	13, 4
Кипр	Саламин:	Возвещение в синагогах; был ли успех, неизвестно; Иоанн как слуга	13, 5
	Паф:	Волхв Елима (Вариисус) поражается Павлом слепотою	13, 6
		Сергий Павел уверовал; Савл впервые назван Павлом	13, 7–12
Памфилия	Пергия:	Иоанн возвращается в Иерусалим	13, 13
Писидия	Антиохия:	Проповедь в синагоге, успех: обращения, расколы, преследования. Павел обращается к язычникам	13, 14–52
Ликаония	Икония:	Речи в синагоге; вера евреев и греков; соперничество; опасность побивания камнями	14, 1–7

Галатия	Листра:	Бегство; исцеление хромого, поклонение, избивание камнями; очевидно встреча с Тимофеем в доме Евники	14, 8–20
	Дервия:	Евангелизация города: многочисленные обращения	14, 20–21

Обратный путь:

Листра, Икония, Антиохия, Пергия, Атталия, Антиохия/

	Сирия:	Укрепление братьев в вере	14, 21–28
Иудея	Иерусалим:	Первый церковный синод	15, 1–29
Сирия	Антиохия:	Возвращение	15, 30–35

Второе миссионерское путешествие Павла (с Силой, потом с Тимофеем и Лукой; 40–52 п. Р. Х.) гл. 15, 36–18, 22.

Сирия	Антиохия:	Отъезд для посещения новооснованных общин; избрание Силы; расхождение между Павлом и Варнавою из-за Иоанна и Марка	15, 36–41
Малая Азия	Дервия:	Посещения	16, 1
	Листра:	Вторая встреча с Тимофеем; Павел выбирает его спутником	16, 1–5
	Разные места:	Посещения во Фригии, Галатии и Мисии	16, 6–8
	Троада:	Ночное видение; призыв в Македонию; перезд в Неаполь	16, 9–10
Македония	Филиппы:	Обращение Лидии; служанка-прорицательница; начало преследований; обращение темничного стража	16, 11–40
	Фессалоника:	Тяжелое начало; случай в синагоге; обращение Иасона	17, 1–9
	Верия:	Плодотворная деятельность; Сила и Тимофей остаются; преследования фессалоникийскими иудеями	17, 10–14
Ахаия	Афины:	Идолопоклонство; спор с эпикурейцами и стоиками; речи в ареопаге; тройное воздействие	17, 15–34
	Коринф:	Акила и Прискилла; полуторагодовое пребывание; разрыв с иудеями; Иуст, Крисп; видение; Галлион, Сосфен. Послания к	

		Фессалоникийцам	18, 1–17
	Кенхреи:	Обет Павла; отъезд с Акилой и Прискиллой	18, 18
Малая Азия	Ефес:	Павел оставляет здесь своих спутников	18, 19–21
Самария	Кесария:	Проезд	18, 22
Иудея	Иерусалим:	Четвертое посещение	18, 22
Сирия	Антиохия:	Возвращение	18, 22

Третье миссионерское путешествие Павла (с Силой и Тимофеем 18, 5; 52–56 п. Р. Х.) гл. 18, 23–21, 26

Сирия	Антиохия:	Отъезд во Фригию и Галатию; укрепление братьев по вере	18, 23
Малая Азия	Ефес:	Ученики Иоанна Крестителя; Аполлос; оставление синагоги, училище Тиранна; чудеса (платки и опоясания); 7 сыновей Скевы; Димитрий; велика Артемида Ефесская; Послание Галатам; Первое посл. Коринфянам	18, 24–19, 40
Европа	Македония:	Посещение различных общин; увещевание и укрепление учеников; Второе послание Коринфянам	20, 1–2
Греция	Коринф:	Трехмесячное пребывание; Послание Римлянам; преследование иудеями; отъезд в Македонию	20, 3–5
	Филиппы:	Пятидневное пребывание	20, 6
Малая Азия	Троада:	Собеседование со спутниками; первый признак воскресенья; Евтих падает из окна;	20, 7–12
		Путешествие через Асс, Митилину и Самос	20, 13–15
	Милит:	Прощальная речь перед пресвитерами Ефесской общины; отъезд в Кос, Родос и Патару	20, 17–21, 2
Финикия	Тир:	Семидневное пребывание; прощание с учениками на берегу моря	21, 3–6
Галилея	Птолемаида:	Один день; посещение братьев	21, 7

Самария	Кесария:	У Филиппа; 4 дочери пророчицы; Агав	21, 8–16
Иудея	Иерусалим:	Обет	21, 17–26

4. Благовествование перед властями гл. 21, 27–28, 31

Иерусалим гл. 21, 27–23, 35

Заточение Павла . . . . гл. 21, 27–36
Защита перед народом . . . . . . гл. 21, 37–22, 29
Защита перед синедрионом . . . . гл. 22, 30–23, 11
Перевод в Кесарию . . . . гл. 23, 12–35

Кесария гл. 24, 1–26, 32

Перед правителем Феликсом . . . . гл. 24, 1–27
Перед правителем Фестом . . . . . гл. 25, 1–12
Перед царем Агриппой . . . . . . гл. 25, 13–26, 32

Рим гл. 27–28

Путешествие в Рим . . . . гл. 27, 1–28, 16
Пребывание в Риме . . . . гл. 28, 17–31

Ключевое слово: *Свидетельство*

Ключевой стих: „Но вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святый, и будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии и даже до края земли“ (1, 8).

Соборное Послание

святого апостола Иакова

ОБЩЕЕ

При чтении этого послания мы с самого начала чувствуем, что перед нами очень сильная христианская личность. Мощные, оригинальные мысли выражены в кратких, но богатых по содержанию и смыслу фразах. Автор был явно заинтересован не в том, чтобы установить идейные системы, а в том, *чтобы искренно наблюдать Божью волю.* Он беспощадно вскрывает всякий самообман, всякое извращение искреннего сердца, и строго осуждает всякое неправедное поведение верующего. Проф. Ф. Барт замечает по этому поводу:

„Правда, посланию Иакова сыздавна была опасной близость посланий Павла, поскольку они служили мерилом. Ему можно было поставить в упрек, что он только два раза упомянул имя Иисуса и обвинить его в его сухой жесткой морали. В самом деле, его установка более практически-понятливая, чем красочная, и тот, кто ищет религиозное выражение в восторженных символах и образах, тот будет разочарован посланием Иакова. Но вместо этого Иаков предлагает нечто лучшее: глубокую, спокойную уверенность в применимости слов Иисуса к действительной жизни и их подтверждение через нее. Глубокомысленные писания иногда заставляют забывать о нем; но к нему всегда охотно возвращаешься".

СОСТАВИТЕЛЬ

По всей вероятности составитель пользовался большим почетом в иудео-христианских общинах. Он называет себя в первых строчках своего послания как *„Иаков, раб Бога и Господа Иисуса Христа"* (1, 1).

В Евангелиях особо сообщается о трех мужах, по имени Иаков:

Иаков, сын Зеведея и Саломеи, апостол, брат Иоанна, как и тот, называемый „сын громовый" (Марк. 1, 19; 3, 17; 10, 35–40; Лук. 9, 52–56). Он был первым апостолом, приявшим мученическую смерть, а именно при правлении Ирода Агриппы (Деян. 12, 2), и вошел в историю под именем „Иакова старшего".

Иаков, сын Алфея, апостол (Мар. 10, 3; Мар. 3, 18; Лук. 6, 15), по прозвищу „младший". Католическая церковь, утверждающая неизменную девственность Девы Марии, неправильно отождествляет „младшего" с Иаковом, братом Господа. Из этих двух названных никто не может быть автором этого послания, потому

что Иаков старший умер уже в 44 году, а об Иакове младшем в истории Церкви нет ни малейшего упоминания.

Иаков, брат Иисуса (Гал. 1, 19). По Мар. 6, 3 и Матф. 13, 55 он был старшим из братьев Иисуса. Он был также тем, кто стоял вместе с Марией, Богоматерью, у креста (Матф. 27, 56). По 1 Кор. 15, 7 Воскресший явился ему. Он упоминается особо, перед апостолами; следовательно, сам он не был апостолом. По одному преданию говорится, что после явления ему Господа он обратился к вере. Он присоединился к ученикам и со временем стал *пресвитером общины в Иерусалиме, пользовавшимся почетом* (Деян. 12, 17). Павел упоминает, что три года спустя после его обращения он посетил его (Гал. 1, 19). По 1 Кор. 9, 5 Иаков был женат.

Во время *консилиума в Иерусалиме* Иаков играет важную роль, как председатель собрания; он же вносит принятое наконец решение (Деян. 15, 13–21) вопроса об язычниках.

Павел называет Иакова *столпом общины* (Гал. 2, 9). Во время своего последнего пребывания в Иерусалиме он передает ему и старейшинам результаты сбора в христианских общинах язычников (Деян. 21, 18).

По преданию он был человеком большой набожности и строгого аскетизма, воздерживавшимся от всех крепких напитков и питавшегося одними овощами. Ему дали прозвище „справедливый“ и также „оплот народа“ и рассказывали о нем, что он часами лежал в храме на коленях, замаливая грехи своего народа.

Согласно историку Флавию первосвященник Анна в промежутке времени между смертью правителя Фестуса (61–62 п. Р. Х.) и приходом его преемника Альбинуса привлек его к суду перед синедрионом, причем назвал его „братом Иисуса, называемого Христом“. В 62 году п. Р. Х. *он предал его побиванию камнями* после обвинения в преступлении закона.

Библейские и староцерковные свидетельства позволяют нам считать, что составителем этого послания является Иаков, брат Иисуса Христа.

ПОЛУЧАТЕЛИ

Обращение гласит: „...*двенадцати коленам, находящимся в рассеянии*“. Это обращение толковали по-разному, а именно подразумевалось, что оно означало:

иудеев во всей их общности, или
иудео-христиан, или
христиан во всей их общности, как истинный Израиль.

Из всего содержания однако совершенно ясно, что это послание *было написано иудеем, и обращено к иудео-христианам в диаспоре.* Очень ярко выраженный еврейский стиль и дух послания подтверждают это, так же как и то обстоятельство, что в нем нет никакого упоминания об языческих пороках. Такие грубые грехи не встречаются у христиан, но зато много более нечестивых, ибо скрытых грехов: нетерпимость, высокомерие, жадность к деньгам и т. п.

Иакова часто считают еврейским апостолом; отсюда недалеко до заключения, что в качестве такового он написал евреям послание.

СОСТАВЛЕНИЕ

Послание было написано *в Иерусалиме,* а именно *не позднее* 62 года п. Р. Х., года смерти Иакова. Относительно более точной даты мнения расходятся. Подчеркивание „произведений" следует рассматривать как реакцию против ложного понимания посланий Павла. Таким образом Послание Иакова могло возникнуть между 55 и 60 годами. В противоположность этому лучшие знатоки Писания склоняются все больше к мнению, что послание было уже написано между 44 и 49 годами, если не раньше. В пользу этого говорят следующие внутренние доказательства:

Иудейская сущность изображенного здесь христианства. Сам составитель едва ли отошел уже от иудейства: он полностью проникнут им. От новозаветного богословия, какое мы встречаем у Павла, здесь только слабые следы.

Отсутствие спорных вопросов, бывших на порядке дня во время консилиума в Иерусалиме (49 г. н. Р. Х.) и позднее. Часть общины, состоящая из христиан-язычников, во всяком случае еще не занимает в ней признанного положения, так что и иудео-христианство еще не проявляет той враждебной позиции, которую оно будет занимать впоследствии.

Еще не вкрались никакие *ложные учения,* как позднее у колоссян; нет никаких ложных представлений о воскресении, как в Коринфе; никакого колебания в связи с промедлением вторичного пришествия Христа. По этой причине нет никакого повода к тем предостережениям и утешениям, которые были обращены к фессалоникийцам и несколько лет спустя к евреям.

Эти и еще другие обстоятельства позволяют заключить, что *Послание Иакова было написано до консилиума в Иерусалиме, то есть между 44 и 49 годами п. Р. Х.* Тем самым оно может считаться самым ранним Посланием Нового Завета.

ПОДЛИННОСТЬ

Послание Иакова не пользовалось в древности такими единогласными подтверждениями, как остальные книги Нового Завета. Правда, некоторые следы его можно обнаружить у *Клеменса Римского* и в *Пастырях Гермаса.* Фрагмент Муратори о нем умалчивает. Клеменс Александрийский не упоминает о нем в своем перечне. Оно отсутствует даже у Иринея и Тертуллиана, приводящих в своих писаниях все остальные книги.

Ориген был первым, упомянувшим Послание Иакова. В 312 году он называется Евсевием из Кесарии. Он говорит, что старейшие отцы Церкви мало приводили его, несмотря на то, что оно было всеобще признаным. В Пешите (4-тое столетие) оно упоминается.

В течение 4-ого столетия послание окончательно признается *на консилиумах в Лаодикее (364) и в Карфагене (397) как каноническое и вместе с тем как произведение Иакова, брата Господня.*

Во время Реформации Послание Иакова снова ставится под вопрос, в особенности в отношении учения. *Лютер* сравнивает его с другими посланиями Нового Завета и оценивает его следующими образом:

„Поэтому послание св. Иакова против них – как солома, ибо нет в нем никакого евангельского вида и подобия".

В своей мощной борьбе за веру против лицемерия римско-католической церкви Лютер в то время пришел определенно к слишком поспешному заключению и не был в состоянии согласовать Послание Иакова с учением об оправдании верой. Выражение „соломенное послание" он взял впоследствии назад. *Кальвин,* со свойственной ему остротой мысли, признает послание.

За новейшее время язык послания возбуждает некоторые сомнения, а именно – наряду с Посланием к Евреям он представляет собой чистейший образец греческого. Стиль прекрасно выработан; в нем встречаются такие выражения и обороты речи, как больше нигде в Новом Завете.

На эти возражения проф. Ф. Барт отвечает простым аргументом:

„И в этом случае мы не смеем устанавливать, насколько житель Палестины, будь это Иаков или другой, мог бы овладеть греческим языком; еврей учит легко то, что он почитает своей жизненной цел̆ью и необходимостью и без того, чтобы потерять в чужом свои особенности".

Мы не знаем точно, по каким причинам это послание так мало цитируется другими в первых двух столетиях; важно однако только то, что оно приносит Церкви необходимое Божье возвещение.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Поводом к этому посланию по-видимому не было какое-либо особое обстоятельство или происшествие. Задачей его явно заключается *в борьбе с недостатком искренности и последовательности в обыденной жизни христианина.* Автор прозревает уловки человеческого сердца, удовлетворяющегося показным. Слушать, не делая, иметь веру без соответствующих дел, служить Богу без того, чтобы отказаться от любви к миру – все это стоит в противоречии Духу Христову. Поэтому составитель клеймит все то, что не выдерживает критики в жизни христиан и противоречит их вере и призывает их настоятельно к *истинному, действенному христианству.*

Свои мысли Иаков выражает не в выработанных, последовательно вытекающих одна из другой фразах; по еврейской манере он предпочитает меткие изречения, со сжатым, сконцентрированным смыслом, действующих непосредственно, и находящихся не в такой связи, которая сразу бросается в глаза, но и не может не стать ясной для каждого мыслящего читателя.

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Выявить определенный план в Послании Иакова чрезвычайно трудно. Он говорит от полноты сердца; его послание поэтому скорее увещевание, чем тщательно построенное, поучительное послание. Разделить его на составные части можно следующим образом:

Введение: обращение гл. 1, 1

1. Вера проявляется в испытаниях гл. 1, 2–18

Когда требуется терпение	гл. 1, 2–4
При недостатке божественной мудрости .	гл. 1, 5–8
В бедности и в богатстве	гл. 1, 9–12
Во всех искушениях	гл. 1, 13–18

2. Вера проявляется в делах гл. 1, 19–2, 26

Не только слышатели, но исполнители слова	гл. 1, 19–27
Не смотреть на внешнее, но соблюдать заповедь Божью	гл. 2, 1–13
Не мертвая, а живая вера	гл. 2, 14–26

3. Вера проявляется в речах гл. 3, 1–18

Предостережение о грехах языка	гл. 3, 1–12

Увещевание об истинной и предостережение от ложной мудрости	гл. 3, 13–18

4. Вера проявляется в обыденной жизни гл. 4, 1–5, 11

Предостережение от спорах	гл. 4, 1–3
Предостережение о дружбе с миром . . .	гл. 4, 4–10
Предостережение об осуждении и злословии	гл. 4, 11–12
Предостережение об излишней самонадеянности	гл. 4, 13–17
Предостережение об обмане богатством . .	гл. 5, 1–6
Увещевание о стойкости до пришествия Христа	гл. 5, 7–11

Заключение: заключительные увещевания гл. 5, 12–20

Ключевое слово: *Дела*
Ключевой стих: „вера без дел мертва" (2, 26).

РАЗНОЕ

Особые признаки

Послание Иакова по содержанию и форме занимает своеобразное положение среди новозаветных посланий. Оно напоминает скорее книгу Притчей и Екклесиаст, с которыми автор по-видимому хорошо знаком. Иаков часто намекает на эти и на большое число других книг Ветхого Завета. Кроме того он отражает, как никто другой из писавших Новый Завет, Нагорную проповедь (срвн. гл. 1, 2 с Матф. 5, 12; 1, 4 с Матф. 5, 48; 1, 5 с Матф. 7, 7 и т. д.). Наряду с этим послание чрезвычайно бедно ярко выраженными христианскими и духовными основными понятиями.

Нагорная проповедь в Послании Иакова

Радость в испытании .	Иак. 1, 2	Матф. 5, 10–12
Совершенство	Иак. 1, 4	Матф. 5, 48
Услышание молитвы . .	Иак. 1, 5; 5, 15	Матф. 7, 7–11
Кротость	Иак. 1, 9; 4, 10	Матф. 5, 3
Осуждение гнева . .	Иак. 1, 20	Матф. 5, 22
Милосердие	Иак. 2, 13	Матф. 6, 14. 15; 5, 7
Действенная вера . .	Иак. 2, 14–17	Матф. 7, 21–23
Мир	Иак. 3, 17–18	Матф. 5, 9
Любовь к мирскому . .	Иак. 4, 4	Матф. 6, 24
Осуждение злословия .	Иак. 4, 11	Матф. 7, 1. 2
Тленность мирского богатства	Иак. 5, 2	Матф. 6, 19
Пример пророков . .	Иак. 5, 10	Матф. 5, 12
Осуждение клятвы . .	Иак. 5, 12	Матф. 5, 33–37

Первое соборное Послание

святого апостола Петра

ОБЩЕЕ

Семь новозаветных посланий: два послания Петра, три послания Иоанна, послания Иакова и Иуды называются *„Католические послания“*. Это не имеет ничего общего с римско-католической церковью, а означает просто *„общие“*, „соборные“ потому, что они не предназначаются какой-либо определенной общине, а обращены ко всей Церкви Иисуса Христа.

Первое послание Петра отличается богатством мысли. Это утешающее и усовещевающее послание общине Иисусовой. Лютер говорит о нем:

> „Тот, кто возьмется за это послание, может сперва сомневаться, нуждается ли он еще в нем, ибо Бог поучает с излишком о том в других книгах. Но это однако не так, ибо здесь апостол не забыл ни о чем, что нужно знать каждому христианину“.

Это послание о Церкви в рассеянии.

СОСТАВИТЕЛЬ

Составитель послания называет себя сам: *„Петр, Апостол Иисуса Христа* (1, 1). Он причисляет себя к возродившимся (1, 3) и называет себя „сопастырь и свидетель страданий Христовых“ (5, 1). Послание было однако написано Петром не собственноручно, а, как он сам говорит, его сотрудником Силуаном: „Сие кратко написал я вам чрез Силуана“ (5, 12). Это несомненно служит и объяснением того, что оно написано на исключительно хорошем греческом языке, которым, по мнению исследователей, не мог владеть простой галилейский рыбак Симон.

О личности и служении Петра Евангелия и Деяния Апостолов дают нам довольно полную картину. Только о кончине апостола Библия ничего не сообщает, кроме предсказания в Иоан. 21, 18, где говорится о мученической смерти. *Предание* свидетельствует, что Петр погиб как мученик в 65 году при правлении Нерона. *Клеменс Римский* воспоминает в своем послании к коринфянам (примерно в 94 г. п. Р. Х.) о смерти апостола. Другие отцы Церкви, как *Игнатий Антиохийский, Папиас, Клеменс Александрийский,* передают те же сведения. Удивительно, однако, что никто из них

не упоминает Петра в качестве епископа Римского. Согласно *Иринею* первым епископом в Риме был *Линус*. Только в третьем столетии появились утверждения римского епископства Петра.

Библейские и церковные свидетельства не оставляют никаких сомнений в том, что составителем этого послания является апостол Петр.

ПОЛУЧАТЕЛИ

Составитель называет их в своем обращении (1, 1): „пришельцам, рассеянным... избранным“ (= диаспора). Греческое слово „диаспора“ может побудить нас считать, что речь идет о христианах иудейского происхождения, принадлежавших к многочисленным иудейским колониям древности. Проф. д-р Эд. Швейцер замечает по этому поводу:

> „Под этим может подразумеваться не иудейская церковь в диаспоре, а только „существование в диаспоре“ христианской Церкви, которая не имеет в этом мире постоянной родины (2, 11). Ибо по 1, 18; 2, 9–10; 4, 3 получателями послания являются язычники, а не иудео-христиане“.

Перечисление провинций (1, 1) охватывает почти всю Малую Азию. Послание следовательно было задумано как *циркуляр*, передаваемый из одной общины в другую. Это в полном смысле слова „католическое, общее послание“.

СОСТАВЛЕНИЕ

Место составления

Чтобы установить время, когда было составлено послание, нужно сперва разрешить вопрос: *где* оно было написано? По 5, 13 апостол писал из Вавилона. Однако речь вряд ли могла идти о древнем Вавилоне в Месопотамии. Скорее это апокалиптическое название для Рима (Откр. 14, 8; 16, 19; 17, 5; 18, 2. 10. 21) или условное название, что, согласно Евсевию,было уже мнением Папиаса. Дальнейшим указанием на Рим служит то, что в послании Марк называется духовным сыном Петра (5, 13). Согласно 2 Тим. 4, 11 Павел, писавший в 63/64 Тимофею из Рима, просит его привести туда Марка.

Время составления

Предпосылкой послания является довольно значительное распространение Евангелия в Малой Азии (1, 1) и имеющаяся уже известная постоянность общин (5, 1–5). Это весьма вероятно произошло после миссионерских путешествий Павла, считаю-

щегося духовным отцом этих общин. Самым поздним сроком мождет быть кровавое преследование христиан при Нероне, начавшееся в 64 году. В письме этого ужасного гонения не упоминается. Следовательно, судя по этим библейским и церковным свидетельствам, послание должно было быть *написано в 61–62 гг. п. Р. Х. в Риме.*

ПОДЛИННОСТЬ

В прежние времена подлинность этого послания была всеобще признана всей Церковью тогдашнего мира. Только новейшие исследователи выдвинули против него возражения, указывая на сходство с другими новозаветными посланиями. Особенно подчеркивается влияние Павла, а также некоторые выражения, свойственные посланию Иакова. Предполагается, что послание было написано одним из учеников Павла во время гонений при Домициане (81–96) или Траяне (98–117) с намерением подтвердить учение Павла иудейским апостолом Петром. Проф. Барт очень тонко опровергает эту критику:

„Во-первых подобные согласованности не должны непременно происходить по сознательному заимствованию, а могут скорее основываться на общих воспоминаниях ветхозаветных изречений или на словах Иисуса, которые до нас не дошли, или находиться под сильным влиянием Единого Духа, воодушевлявшего этих мужей и вкладывавшего им в уста выражения, независимо друг от друга. Какую роль играют еще сегодня во всех церквах религиозные побуждения, в которых мышление и стремление одного времени находит такое яркое выражение!“

Многие отцы Церкви приводят в своих писаниях послание Петра. В своем послании к филиппийцам *Поликарп* ссылается на слова Петра. *Папиас,* сообщает Евсевий, „воспользовался свидетельствами посланий Петра и Иоанна“. *Ириней, Тертуллиан, Клеменс Александрийский* подтверждают подлинность послания, приводя его в своих писаниях. *Евсевий* причисляет его ко всеобще признанным священным писаниям. В этом единогласном свидетельствовании есть только один пробел: послание не приводится в Каноне Муратори; но зато мы находим его в Пешита и во всех древных переводах.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Поводом к этому посланию *было стеснительное и опасное положение, в котором оказались Христовы церкви* Малой Азии из-за враждебности языческого окружения (2, 12–20; 3, 14–17; 4, 4. 12). Вследствие этих обстоятельств христианам угрожала

опасность либо открыто восставать против язычников или потерять мужество и идти на компромиссы с внешним миром. Целью послания является поэтому утешить угнетаемых и придать им мужество, укрепить их веру, снова воспламенить в них надежду и побудить их к послушанию и терпению. Апостол делает это очень выразительным образом, показывая, что христианин избран для благодати (1, 3 - 2, 10), что его поведение в жизни должно отличаться покорностью во всех областях жизни (2, 11 - 3, 12) и что путем страданий он достигает совершенства (3, 13 - 5, 11). Красной нитью через все послание проходит образ Христа как могущественного Избавителя, торжествующе преодолевающего все страдания. Немногие послания в наши дни дают такое утешение и мужество.

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Хотя послание составлено не по бросающемуся в глаза плану, можно проследить следующий образ мыслей:

Введение: Благословение гл. 1, 1–2

1. Надежда христианина гл. 1, 3–12

Слава надежды на благодать	гл. 1, 3–5
Испытание надежды в вере	гл. 1, 6–9
Свидетельства пророков	гл. 1, 10–12

2. Призвание христианина гл. 1, 13–2, 10

Пребывайте в благодати	гл. 1, 13–16
Твердо уповайте на избавление	гл. 1, 17–21
Пребывайте в братской любви	гл. 1, 22–25
Будьте камнями живыми	гл. 2, 1–10

3. Поведение христианина гл. 2, 11–3, 22

по отношению к язычникам	гл. 2, 11–12
по отношению к власти	гл. 2, 13–17
по отношению к господам	гл. 2, 18–25
по отношению к мужу	гл. 3, 1–7
по отношению ко всем верующим, по примеру Христа	гл. 3, 8–22

4. Община Иисуса Христа гл. 4, 1–5, 11

Общность всех членов между собой . . .	гл. 4, 1–11
Общность в страдании	гл. 4, 12–19
Усовещевание пастырей	гл. 5, 1–4
Усовещевание младших и всех членов общины	гл. 5, 5–11

Заключение: Приветствия и пожелания гл. 5, 12–14

Ключевое слово: *Страдания*
Ключевой стих: „Но как вы участвуете в Христовых страданиях, радуйтесь, да и в явление славы Его возрадуетесь и восторжествуете“ (4, 13).

РаЗНОЕ

Иисус Христос в Первом послании Петра

Его совершенство	1. 19; 2, 22
Его предвечное предназначение .	1, 20; срвн. 2 Еф. 3, 11
Его „Откровение“ (первое пришествие)	1, 20; срвн. 2 Тим. 1, 10
Его смерть	2, 24
Его Воскресение	1, 3. 21; 3, 18. 21
Его сошествие в царство мертвых .	3, 19–20
Его вознесение на небо	3, 22
Его Второе пришествие	1, 7. 13; 4, 13; 5, 4
Его суд	4, 5

Образные определения Иисуса

Непорочный и чистый Агнец . .	1, 19
Камень живой	2, 4
Камень краеугольный, камень претыкания и камень соблазна . . .	2, 7–8
Пастырь и Блюститель душ наших	2, 25
Пастыреначальник	5, 4

Наименования Бога

Бог и Отец Господа нашего Иисуса Христа	1, 3
Господь	1, 25
Верный Создатель	4, 19
Бог всякой благодати	5, 10

Образные определения христианина

Послушные и новорожденные дети	1, 14; 2, 2
Живые камни	2, 5
Пришельцы и странники . . .	2, 11
Свободные, но как рабы	2, 16
Добрые домостроители благодати Божией	4, 10

Образные определения общины

Дом духовный	2, 5
Святое, царственное священство .	2, 5. 9
Род избранный	2, 9
Народ святый, взятый в удел . .	2, 9
Народ Божий	2, 10
Божие стадо	5, 2

Второе соборное Послание

святого апостола Петра

ОБЩЕЕ

Это послание, несмотря на его краткость, является наиболее оспариваемым писанием Нового Завета. В особенности вопрос о его составителе издавна занимал умы толкователей. Однако содержание послания во всяком случае заставляет признать чувство ответственности и попечения великого и известного духовного пастыря.

Лютер говорит в своей проповеди о „другом послании св. Петра":

„Итак написано это послание нам в предостережение, чтобы мы доказывали веру добрыми делами, но не полагались бы только на дела".

СОСТАВИТЕЛЬ

Он называет самого себя *„Симон Петр, раб и Апостол Иисуса Христа"* (1, 1) и неоднократно напоминает, что он *знал Иисуса* и *был свидетелем* Его жизни. Он причисляет себя к тем немногим, которые присутствовали при Его Преображении на святой горе (1, 16–18). Апостола Павла он называет своим братом (3, 15). Глава 1, 14, где он указывает на свой близкий конец, напоминает Иоан. 21, 18.

Составитель ссылается также на свое *первое послание,* которое он написал, причем явно подразумевается Первое послание Петра.

Эти сильные внутренние доказательства, несмотря на скудность исторических преданий (см. Подлинность), заставляют нас считать составителем этого послания *апостола Петра.*

ПОЛУЧАТЕЛИ

Согласно 1, 1 и 3, 1 послание предназначается тем же, как и первое послание, а именно верующим малоазиатских общин. В обращении они определяются как люди,

„принявшие с нами равно драгоценную веру по правде Бога нашего и Спасителя Иисуса Христа".

СОСТАВЛЕНИЕ

Место составления послания нигде не указано. По 1, 13–15 составитель ожидает свою близкую кончину. Так как Петр по достоверным источникам приял мученическую смерт в Риме в 65 году, то мы можем считать, что послание было написано во время его второго заточения, *то есть в 64 или 65 году п. Р. Х. в Риме.*

ПОДЛИННОСТЬ

Подлинность послания сильно оспаривалась исследователями и притом как по внутренним, так и по внешним причинам. Назовем вкратце наиболее значительные из них:

Язык – прекрасный образец греческого и, судя по стилю и образу мыслей, показывает, что писавший должен был жить во втором столетии и таким образом никак не может быть Петр.

Особым признаком опровергающихся в послании *лжеучителей* служит то, что они отрицают Второе пришествие, поскольку оно так затягивается. Это характерно для более поздней эпохи и никак не относится к временам апостолов.

В первом послании второе пришествие Христа писавшим упоминается как вскоре предстоящее событие; во втором, напротив, живая надежда уступила место здравому сознанию.

Самым решающим доказательством, что это послание не принадлежит Петру, должно быть *большое сходство второй главы с Посланием Иуды.* Некоторые исследователи утверждают, что эта глава представляет собой только переработку Послания Иуды, что было бы немыслимо для такого человека, как Петр.

Этим соображениям, которые нас ни в коем случае не убеждают, мы можем противопоставить другие:

Прекрасный *греческий язык,* так же как и в Первом послании, можно отнести за счет того, что Петр поручил окончательное составление послания одному из своих греческих сотрудников (1 Пет. 5, 12). А кроме того – кто возьмется сегодня утверждать, что такая личность, как Петр, не смог с течением времени овладеть правильным греческим языком?

Лжеучителей, отрицавших вторичное пришествие Христа, должен был опровергать уже Павел во Втором послании к Фессалоникийцам (51–52 п. Р. Х.).

Многочисленные внутренние доказательства показывают, что вторичное пришествие Христа представляет не просто вопрос познания, но живую надежду (3, 9–14).

Сходство с Посланием Иуды не составляет ничего особенного; очень возможно, что Петр знал это послание. Когда Иуда

писал его, то он развивал мысли, составлявшие предмет их общих бесед; и когда Петр впоследствии со своей стороны разбирал эти вопросы, то возможно, что он воспользовался Посланием Иуды, чтобы передать такие же мысли.

Совместное сотрудничество обоих апостолов, посещавших те же общины, не только возможно, но и весьма вероятно.

Выдающийся толкователь Библии *И. А. Бенгель,* рассматривая вопрос о зависимости обоих посланий один от другого, приходит к заключению, что Петр и Иуда так же дополняют друг друга в своем свидетельстве, как Петр и Павел. У апостолов могло быть *только одно* свидетельство, они проповедывали *только об одном* Господе.

Внешние доказательства подлинности Второго послания Петра чрезвычайно скудны в особенности в первых двух столетиях. Послание упоминается наряду с другими общепризнанными новозаветными писаниями только в начале третьего столетия.

Мы находим некоторые намеки и указания у отцов Церкви в *послании Клеменса* и в *Пастырях Гермаса.* Следы его встречаются у *Феофила Антиохийского и у Фирмилиана Кесарского.* Хорошо осведомленный и добросовестный *Ориген* говорит о

„двух посланиях Петра“ и неоднократно цитирует их, прибавляя: „как говорит Писание“.

Евсевий причисляет послания Петра к „католическим (соборным, общим) посланиям“, однако с известной сдержанностью. В своем „Каталоге“ однако *Иероним* приводит Второе послание Петра и свидетельствует тем самым о его подлинности.

На *консилиуме в Лаодикее* послание было всеобще признано и включено в канонические книги.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Поводом к этому Второму посланию было появление *лжеучителей,* которые злоупотребляли христианской свободой как предлогом для греховной жизни. Возвещение о втором пришествии Христа называется одними обманом (3, 3–4), а другими ложной надеждой и высмеивается (3, 9–10). Целью Петра является в своем серьезном предостережении противодействовать деятельности и учениям лжеучителей и вместе с тем обратить внимание христиан на то, что вторичное пришествие Христа является событием чрезвычайной важности.

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Введение: Обращение и благословение гл. 1, 1–2

1. Усовещевание к постоянному росту гл. 1, 3–21

Великие христианские добродетели . . .	гл. 1, 3–11
Готовность апостола	гл. 1, 12–15
Твердая основа	гл. 1, 16–21

2. Лжеучители гл. 2, 1–22

Их влияние	гл. 2, 1–3
Их наказание	гл. 2, 4–11
Их отличительные признаки	гл. 2, 12–22

3. Вторичное пришествие Христа гл. 3, 1–13

Наглые ругатели	гл. 3, 1–6
Промедление	гл. 3, 7–10
Готовность	гл. 3, 11–13

Заключение: Последние усовещевания гл. 3, 14–18

Ключевое слово: *Познание*
Ключевой стих: „Как от Божественной силы Его даровано нам все потребное для жизни и благочестия, чрез познание Призвавшего нас славою и благостию" (1, 3).

РАЗНОЕ

Познание Бога

Так как те, для кого предназначалось это послание, подвергались опасности быть соблазненными пагубными учениями лжеучителей, то понятно, что апостол Петр так подчеркивает необходимость полного познания „Призвавшего нас" (1, 3).

Основы нашего познания Бога

Драгоценные обетования	гл. 1, 3–4
Свидетельства пророков	гл. 1, 19–20
Свидетельство Священного Писания . . .	гл. 1, 20–21

Средства достижения этого познания

Вера	гл. 1, 5
Постоянный рост	гл. 3, 18

Плоды познания

Умножение благодати и мира	гл. 1, 2

Божественная сила для благочестия . . . гл. 1, 3
Способность порвать с миром . . . . . . гл. 2, 20
Познание Иисуса Христа . . . . гл. 1, 8; 2, 20
Ясность пути правды . . . . гл. 2, 21

Лжеучители
Их ложное учение
Отвергание искупительной смерти Иисуса . гл. 2, 1
Отрицание вторичного пришествия Иисуса . гл. 3, 4
Введение сектантского духа . . . . . гл. 2, 1

Их признаки
Лживые речи и жадность . . . . . . гл. 2, 3
Беззаконие и неправедность . . . . . гл. 2, 10–13
Разврат и скупость . . . . гл. 2, 14–16
Честолюбие и уловки . . . . гл. 2, 17–19
Возврат назад и отпадение . . . . . . гл. 2, 20–22

Их пагубное влияние
Многие становятся их жертвой . . . . гл. 2, 2а
Поношение пути истины . . . . . . гл. 2, 2б

Их справедливое наказание
Оно неизбежно . . . . гл. 2, 3б
Оно необходимо как
суд над ангелами . . . . гл. 2, 4
потоп на нечестивых . . . . гл. 2, 5
огонь на Содом и Гоморру . . . . . гл. 2, 6
Оно ужасно . . . . гл. 2, 9

Первое соборное Послание

святого апостола Иоанна Богослова

ОБЩЕЕ

Личность Иоанна Богослова походит на живое зеркало, которое не только вбирает в себя весь блеск славы Иисусовой, но и способно отразить ее. В самых простых словах, безыскусственным языком, он правдиво передает то, что „слышал и видел своими очами“ (1, 1).

СОСТАВИТЕЛЬ

Составитель нигде не называет себя по имени, но на него указывает *многочисленные признаки.*

Его *манера выражаться,* в особенности наименования, с которыми он обращается к своим читателям („дети мои“, „возлюбленные“) показывают, что он пожилого возраста.

Точное знание обстоятельств жизни его читателей и тот авторитетный тон, с которым он к ним обращается, доказывают, что он уже давно пользуется среди них почетом и доверием.

Он *очевидец* жизни и деяний Иисуса и истории Церкви первого столетия (1, 1–3; 3, 11–13). Его предисловие представляет точную параллель к предисловию четвертого Евангелия.

Он выявляет себя своим *языком,* своим *стилем* и представлением о *христианской жизни* настолько идентичным составителю четвертого Евангелия, что в нем нельзя увидеть никого другого. В этом послании мы все время встречаем *характерные выражения,* присущие Иоанну-Богослову, как истина и ложь, свет и тьма, жизнь и смерть, мир, дети, совершенная радость, параклет (Утешитель) и т. д.

В обоих писаниях звучит один и тот же тон – не терпеть ничего половинчатого, *идти на все.* Иоанн не знает срединного пути между жизнью и смертью, между правдой и ложью, между светом и тьмой.

Из всего этого явствует, что *писавший это послание был Иоанн, апостол Иисуса Христа.* В древности не было ни одного голоса, который оспаривал бы этот факт. (Относительно личности Иоанна см. Евангелие от Иоанна.)

ПОЛУЧАТЕЛИ

Первое послание Иоанна не похоже на обычное послание, потому что в нем отсутствуют обращение, подпись и приветствия. Кроме того, в нем нет никаких личных сообщений, являющихся обычно признаком письма. Вследствие этого многие толкователи считали, что здесь дело идет не столько о послании, сколько о своего рода поучении-проповеди или христианском „учебнике", в дополнение к Евангелию. Некоторые считают это послание полемикой, направленной против нравственных и догматических заблуждений, начавших появляться в общине.

Однако свободный и простой язык, многократное повторение выражения „пишу вам", сердечность отношений между писавшим и его читателями позволяют скорее определить это как *послание,* а именно как *послание отца своим детям.* Очень вероятно, что оно предназначалось для общины в Ефесе и близлежащих общин, в которых апостол провел такое продолжительное время.

СОСТАВЛЕНИЕ

Относительно *места составления* послания мы ничего не знаем. Дату тоже очень трудно установить. Вероятнее всего она приходится на конец первого столетия, что можно заключить из опровергаемых в послании лжеучений.

ПОДЛИННОСТЬ

Вся первоначальная Церковь подтверждает подлинность Первого послания Иоанна. Самыми первыми свидетелями являются отцы Церкви Поликарп и Папиас, оба бывшие учениками апостола Иоанна: *Поликарп* знал и цитировал послание „своего любимого учителя", *а Папиас,* как сообщает Евсевий, „также пользовался свидетельствами Первого послания Иоанна".

Юстин-мученик приводит его в своем послании Диогену (памятник христианской древности, между 120 и 150 годами).

В *„Пастыри Гермаса"* мы встречаем мысли и выражения, которые имеются только в Послании Иоанна.

Ириней, ученик Поликарпа, многократно цитирует это послание. Остальные отцы Церкви, как *Тертуллиан, Клеменс Александрийский, Ориген, Киприан,* неоднократно приводят в своих писаниях Первое послание Иоанна, обычно с прибавлением: „...сказал Иоанн, апостол".

Послание значится во всех древнейших собраниях новозаветных писаний.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Великие истины общности Бога с людьми, как их представляет четвертое Евангелие в связи с жизнью и делами Иисуса Христа, перенесены в этом послании в обыденную жизнь христианина. Таким образом евангельское учение практически обращено в жизнь верующих.

Цель Послания очевидна: *направить в должное русло возрастающую тенденцию оценивать как высшее – христианское познание за счет христианского поведения в жизни* (срвн. 1, 6–7; 2, 3–6; 3, 6–10). В этом духовном направлении мы уже узнаем тот пагубный гносис, который стал появляться уже в начале второго столетия. Христианскому благовествованию угрожала опасность быть извращенным якобы просветленными людьми (4, 1). Эти „лжепророки“ и „антихристы“ учили, что Иисус умер и воскрес только для вида. Они отрицали настоящее вочеловечение Христа, утверждая, что божественный Дух снизошел во время крещения на человека Христа и оставил его накануне его Страстей.

„Как бы высоко ни ставил Иоанн христианское познание, так же решительно отрицает он отрыв его от исторической Личности Иисуса; только тот, кто находится в духовном общении с Нею, имеет Бога Живого“ (Фриц Барт)

Исходя из этого мы не удивляемся больше твердым и сильным утверждениям апостола (срвн. 2, 22–23; 4, 2–3. 15; 5, 1. 5–6). С одной стороны Иоанн борется с христологическим заблуждением, с другой стороны он подчеркивает, что только действенное христианство может считаться настоящим. При этом он предостерегает общины от двух дальнейших опасностей:

От *разделения* – отсюда многочисленные усовещевания в *братской любви,* составляющей самую прочную основу для христианской общины; предостережения от *язычества* и его проявлениях (2, 15–17; 5, 21).

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Иоанн не следует строго разграниченной композиции. Он не излагает подробно свои мысли, а набрасывает их коротко и сжато, но часто возвращается к ним и поясняет, так что ход его мыслей не всегда ясен. Тем не менее можно различить некоторый план повествования.

Введение : Содержание и цель послания: гл. 1, 1–4.

1. Признаки истинной общности гл. 1, 5–2, 27

Пребудьте в свете	гл. 1, 5–10
Пребудьте в Его заповедях	гл. 2, 1–6
Пребудьте в братской любви	гл. 2, 7–11
Пребудьте в благодати	гл. 2, 12–17
Пребудьте в чистом учении	гл. 2, 18–27

2. Знаки истинных детей Божьих гл. 2, 28–4, 21

Блаженная надежда	гл. 2, 28–3, 3
Побеждающая вера	гл. 3, 4–10
Нераздельная братская любовь	гл. 3, 11–18
Незамутимая радость	гл. 3, 19–24
Истина	гл. 4, 1–6
Истинная любовь	гл. 4, 7–12
Единение с Богом и братьями	гл. 4, 13–21

3. Признаки истинной веры гл. 5, 1–13

Новое рождение	гл. 5, 1–5
Доверие к свидетельству Божьему . . .	гл. 5, 6–10
Уверенность в жизни вечной	гл. 5, 11–13

Заключение: некоторые плоды веры гл. 5, 14–21

Радость молитвы	гл. 5, 14–15
Любовь к грешникам	гл. 5, 16–17
Уверенность в спасении	гл. 5, 18–20
Бдительность	гл. 5, 21

Ключевое слово: *Общность*
Ключевой стих: „Если же мы ходим во свете, подобно как Он во свете, то имеем общение друг с другом“ (1, 7).

РАЗНОЕ

Любовь Божья
Откровение любви

Личность Иисуса Христа	гл. 4, 9–10

Предмет любви

Он *нас* любил	гл. 4, 11
Он нас *прежде* возлюбил	гл. 4, 19

Цель любви

Наше примирение с Богом	гл. 4, 10
Мы – дети Божьи	гл. 3, 1
Общность нашей жизни с Богом	гл. 4, 9

Признаки любви

Соблюдение Его заповедей	гл. 2, 5; 5, 3
Пребывание в свете	гл. 2, 10
Разрыв с миром	гл. 2, 15
Бесстрашное доверие	гл. 4, 18

Сущность любви

Она заповедь Бога	гл. 3, 11; 4, 21
Она потребность	гл. 4, 11
Она необходимость	гл. 4, 20; 5, 1
Она отблеск любви Божьей	гл. 5, 2
Она бескорыстна	гл. 3, 16
Она практична и действенна	гл. 3, 17–18
Она доказательство нашего спасения	гл. 3, 14

Грех

Всемирность греха	гл. 1, 8. 10
Плоды греха	гл. 1, 10; 3, 6
Отец греха	гл. 3, 8
Признание в грехах	гл. 1, 9
Прощение грехов	гл. 1, 9; 2, 12
Искупительная жертва за наши грехи	гл. 2, 2; 4, 10
Очищение от грехов	гл. 1, 7
Победа над грехом	гл. 3, 5–9

Радостная уверенность

Мы знаем, что пришел Сын Божий	гл. 5, 20
Мы знаем, что Христос справедлив	гл. 2, 29
Мы знаем, что Он пришел, чтобы взять грехи	гл. 3, 5
Мы знаем, что мы пришли из смерти в жизнь	гл. 3, 14
Мы знаем, что у нас есть вечная жизнь	гл. 5, 13
Мы знаем, что мы от Бога	гл. 5, 19
Мы знаем, что Он дает нам победу	гл. 5, 18
Мы знаем, что Он слышит наши молитвы	гл. 5, 15
Мы знаем, что мы будем подобны Ему	гл. 3, 2

Второе и третье соборное Послание

святого апостола Иоанна Богослова

ОБЩЕЕ

С полным правом эти два *личных послания* называются „Послания-близнецы“, они и в самом деле неразрывны; поэтому мы и будем рассматривать их сообща.

Дело идет о „двух простых письмах, которые повидимому обязаны своим вхождением в Новый Завет только тому обстоятельству, что они были написаны апостолом Иоанном. Несмотря на их краткость они настолько полны евангелическим духом, что их нельзя читать без того, чтобы не исполниться новой любовью к истине и к Тому, Кто есть истина“ (Рошдье).

СОСТАВИТЕЛЬ

Он называет себя „старцем“ (по-гречески „пресвитер“), и это во всяком случае в двойном смысле: старика и старейшины общины. Но под последним подразумевается не пресвитерство в одной местной общине, а речь идет скорее о почетном звании, основывающемся на глубокой старости и всеобщем почете. Это вполне отвечает тому положению, которое занимал *апостол Иоанн* в общинах Малой Азии. Кроме того, стиль и мысли, высказываемые в них, настолько соответствуют Первому посланию, что ни о ком другом не может быть и речи.

ПОЛУЧАТЕЛЬ

Второго Послания: некая „Кирия“, избранная, нам неизвестная женщина, и ее дети. Об ее личности было много споров. Одни думали, что речь идет о выдающейся христианке; другие считали это обращение символическом именем одной общины (или Церкви Христовой вообще), что однако вряд ли можно предположить по стиху 10 и 13.

Третьего Послания: некий, вообще неизвестный *„Гаий“*. Это имя встречается в Новом Завете пять раз и относится к разным лицам: Деян. 19, 29; 20, 4; Рим. 16, 23; 1 Кор. 1, 14; 3 Иоан. 1, 1.

СОСТАВЛЕНИЕ

О месте и времени написания нам ничего не известно, но оба послания могли быть написаны приблизительно в то же время, что и первое, то есть к *концу первого столетия.*

ПОДЛИННОСТЬ

Само собой разумеется, что эти послания не сразу по своем появлении привлекли к себе внимание, как другие, более обширные послания. Но *Клеменс Александрийский* знает и приводит их, и начиная с отца Церкви *Евсевия* их подлинность всеобще признана.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Как личные послания они не преследуют никакой особенной цели, кроме как разве того, чтобы в третьем послании предостеречь властолюбивого члена общины от лжеучителей (стих 9 и 10). Вообще же в них слышится биение сердца преклонного апостола, которому доставляет радость сказать своим друзьям во Христе любвеобильное слово.

ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Второе Послание

Обращение и приветствие	стих 1–3
Любить значит поступать по заповедям . .	стих 4–6
Обольститель	стих 7–11
Последнее слово	стих 12–13

Третье Послание

Пожелания и поздравления	стих 1–8
Властолюбивый Диотреф	стих 9–11
Заключение	стих 12–15

Второе Послание: ключевое слово: *Истина*
Ключевой стих: „детей твоих, ходящих в в истине“ (4)

Третье Послание: Ключевое слово: *Верность*
Ключевой стих: „Ты как верный поступаешь в том, что делаешь для братьев (5).

РАЗНОЕ

Соборное Послание

святого апостола Иуды

ОБЩЕЕ

Послание Иуды является не только одним из самых малых. но по-водимому одним из самых мало читаемых посланий Нового Завета. Это отчасти зависит от своеобразия его содержания. *Ориген* говорит в своих комментариях к Евангелию от Матфея:

„Иуда написал послание, немногочисленное по строкам, но полное слов божественной благодати".

СОСТАВИТЕЛЬ

Составитель называет себя „Иуда, раб Иисуса Христа, брат Иакова" (1, 1). В Новом Завете упоминается несколько учеников по имени Иуда. Кому из них принадлежит послание? Во всяком случае вряд ли „апостолу" Иуде Фаддею, поскольку автор в стихе 17 явно отделяет себя от апостолов. Скорее всего поэтому, что Иуда, который называет себя совсем скромно „рабом Иисуса Христа", был в то же время *родной брат Иисуса* (Матф. 13, 55; Мар. 6, 3). Мы знаем, что он, бывший сперва, как и его брат Иаков, неверующим (Иоан. 7, 5), стал впоследствии христианином (Деян. 1, 14). Из 1 Кор. 9, 5 можно заключить, что он был женат и служил Церкви как путешествующий проповедник или миссионер. Понятно, что он сам, по известной рабости и смущению, а также по священному трепету перед Иисусом обходит молчанием свое телесное родство с Ним.

ПОЛУЧАТЕЛИ

Получатели этого послания определяются еще менее точно, чем составитель, поскольку обращение к ним гласит „призванные, которые освящены Богом Отцем и сохранены Иисусом Христом". Во всяком случае здесь подразумеваются христиане, которые не дали себя соблазнить, но тем не менее нуждаются в подкреплении. Особенность поборотого заблуждения позволяет заключить, что, несмотря на общее обращение, послание было направлено к одной или нескольким определенным общинам (срвн. ст. 4). Были ли они иудейского или языческого

происхождения? Этого мы точно не знаем. Но поскольку писавший ставит предпосылкой у читателей большое знание Ветхого Завета и иудейского предания, то можно предположить, что он обращается к общинам, в которых преобладает иудеохристианский элемент (5–7. 9. 11. 14. 18).

СОСТАВЛЕНИЕ

Мы считаем, что не ошибемся, если отнесем составление Послания Иуды *к 66–70 годам.* Получившие послание, во всяком случае часть их, слышали самих апостолов (17). Разрушение Иерусалима не упоминается ни единым словом; если бы оно уже произошло, то в стихах 5–7 о нем безусловно было бы упомянуто.

ПОДЛИННОСТЬ

Понятно, что такое короткое послание, к тому же исходящее не от апостола, не так быстро поступило в обращение, как другие. Однако оно не имеет недостатка в исторических свидетельствах. В первоначальной Церкви мы встречаем его у *Тертуллиана, Клеменса Александрийского* и *Оригена. Иероним* признает послание, но дает в то же время понять, что поводом против его всеобщего признания послужил намек на два неканонические послания: иудейское „Вознесение Моисея“ (ст. 9), и „Книга Еноха“ (ст. 14). Почему бы однако Иуда не мог ссылаться на подобные послания? Павел также ссылается на происшествия, о которых не сообщается в Священном Писании, и даже на языческих авторов (2 Тим. 3, 8; Тит 1, 12). Во *Фрагменте Муратори* это послание приводится. После четвертого столетия в церковном предании вообще не возникает никаких сомнений в подлинности послания.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Они ясны уже из введения (стих 3–4): *Увещевание для сохранения чистой веры и предостережение о лжеучителях,* проникнувших в общину с нечестивыми учениями. У писавшего чувствуется душевная скорбь духовного пастыря, сознающего свою ответственность, опасающегося нравственной гибели членов общины и унижения христианства перед язычниками.

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Обращение и приветствие	стих 1–2
Борьба за истину	стих 3–4
Примеры наказания из истории	стих 5–7
Признаки лжеучителей	стих 8–13
Предсказания о лжеучителях	стих 14–16
Стойкость в вере	стих 17–23
Благословение	стих 24–25

Ключевое слово: *Сохранение*
Ключевой стих: „Могущему же соблюсти вас от падения и поставить пред Славою Своею непорочными в радости“ (ст. 24).

РАЗНОЕ

Особые признаки

Стилистическое сходство с Посланием Иакова

Очень возможно, что оба брата унаследовали от своей Матери живое поэтическое дарование (см. её славословие) и строгие аскетические черты характера от отца. Речь Иуды сильнее, страстнее, богата резкими картинами (срвн. напр. ст. 12–13).

Сходство по содержанию со Вторым посланием Петра

срвн. Иуда 4–16 с 2 Петр. 2, 1–19 и
Иуда 17–18 с 2 Петр. 2, 2–3

Ссылки на Ветхий Завет

Непокорные и неверующие израильтяне погибают в пустыне ст. 5 (Числ. 14, 35).
Безбожные города Содом и Гоморра погибают в огне ст. 7 (Быт. гл. 19).
Греховный путь Каина ст. 11 (Быт. 4, 8).
Обольщение мзды Валаама ст. 11 (Числ. гл. 22–24).
Упорство Корея ст. 11 (Числ. гл. 16).
Богобоязненный Енох ст. 14–15 (Быт. 5, 21–24).

Особые, в Библии только в этом послании упоминаемые явления

Павшие ангелы в вечных узах соблюдаются до Суда ст. 6
Архангел Михаил в споре с сатаной из-за тела Моисеева ст. 9.
Пророчество Еноха о втором пришествии Христа и грядущий суд ст. 14–15.

Признаки истинного христианина

Придерживаться слова . . . . стих 17
Верность при поношениях . . . . стих 18
Духовное сознание . . . . стих 19
Общность в молитве . . . . стих 20
Пребывание в любви . . . . стих 21
Милосердие . . . . стих 22
Сознание спасения . . . . стих 23
Жизнь славы . . . . стих 24

Три указания на вечность

Вечные узы . . . . стих 6
Вечный огонь . . . . стих 7
Вечная жизнь . . . . стих 21

Послание к Римлянам

святого апостола Павла

ОБЩЕЕ

Послание к Римлянам содержит основоположное возвещение о спасении, как оно было передано апостолом Павлом языческому миру. В истории Церкви оно играло поэтому единственную в своем роде роль.

Августин стал после чтения Рим. 13, 13–14 другим человеком: *Хрисостом* имел обыкновение дважды читать целиком Послание к Римлянам. *Лютер* говорит в предисловии к своим комментариям к Посланию к Римлянам:

„Это послание является истинным главным писанием Нового Завета и самым просветленным, благовествованием, которое достойно и стоит того, чтобы христианин не только знал его наизусть от слова до слова, но и ежедневно обращался с ним как с насущным хлебом для души. Ибо его никогда нельзя слишком достаточно читать и размышлять над ним, и чем больше исполняешь его, тем драгоценнее становится оно и служит на благо“.

Кальвин писал:

„Каждый, кто достиг истинного понимания этой книги, имеет перед собой как бы открытую дверь, чтобы проникнуть к самым тайным сокровищам Писания“.

Можно с полным правом утверждать, что *Послание к Римлянам послужило возникновению Реформации.* „Праведный верою жив будет“. „Движение освящения“ в 1875 году в Англии также можно отнести за счет углубленного изучения Рим. 6–8.

Послание к Римлянам содержит в зачатке ответ на высшие чаяния и стремления человеческой души; к Богу и к спасению мира, к освящению и к новой жизни и разрешение многих психологических, социальных, расово-политических и других проблем.

СОСТАВИТЕЛЬ

Составитель дает о себе знать уже в первых строках: *„Павел, раб Иисуса Христа, призванный Апостол, избранный к благовестию Божию“* (1, 1).

Несмотря на свою ясную, резкую догматику, он представляется прежде всего не как учитель, а как *„Апостол, посланный вместо Христа“,* посвящающий себя со всей душой и священ-

ным рвением исполнению своего задания. Павел – *иудей по рождению* (9, 1–5; 11, 1) и страстно любит свой народ; как *бывший фарисей* он исключительно хорошо знает Ветхий Завет; он цитирует его в своем послании 57 раз, кроме многочисленных еще намеков. *Учение, стиль, дух и особенности послания* такие же, как и во всех остальных *посланиях Павла.*

Церковное предание единогласно подтверждает, что *Послание к Римлянам написано Павлом.*

ПОЛУЧАТЕЛИ

Послание к Римлянам не было написано к организованной по всем правилам и уже лично знакомой Павлу общине (как например Коринф или Филиппы), но *„всем, находящимся в Риме возлюбленным Божиим, призванным святым"* (1, 7). Оно направлено следовательно ко всем верующим этого города, среди которых апостол несомненно имел больше число друзей, как доказывают многочисленные приветствия заключительной главы.

Здесь дело идет об *общине, которая начинает возникать,* а не основана или построена апостолом; ибо, когда Павел возвещает о своем посещении, то он объясняет, что он „старался благовествовать не там, где уже было известно имя Христово, дабы не созидать на чужом основании" (15, 20–23). Эта становящаяся только община составлялась из преобладающего *большинства обращенных язычников* (1, 5–6. 13–15) и наряду с этим из *важного меньшинства христиан иудейского происхождения;* отсюда необходимость взаимной терпимости, о которой настоятельно поучается во гл. 14 и 15, 1–13 (см. также 2, 17). Эти верующие были обращены один за другим благодаря личному свидетельству первых христиан. Если мы примем во внимание, что Новый Завет в то время еще не был написан и что эти новообращенные имели только частичное и отрывочное познание Иисуса Христа, которое оно могли получить по устному свидетельству учеников, то тогда нам станет понятно, что было самой настоятельной потребностью этой возникающей общины, а именно: получить из авторитетных уст связное, систематическое и полное поучение евангельских истин.

Предание, согласно которому Петр был основателем и первым епископом Римской общины, находится в противоречии к писаниям Нового Завета. По этому преданию Петр пришел якобы в 40-ом году в Рим и пребывал там в течение 25 лет в звании епископа, то есть до конца правления Нерона, чтобы затем вместе с Павлом умереть мученическою смертью. Хотя смерть

Петра в Риме исторически кажется обоснованной, но остальная часть этого предания опровергается фактическими данными.

По данным Священного Писания мы можем установить следующее:

В 44 году, когда Иаков погиб мученической смертью, Петр служил в Иерусалиме (Деян. 12, 1–3).

В 49 году, во время апостольского консилиума (Деян. 15), Петр все еще находится в Иерусалиме, как „апостол обрезания".

В 53–55 годах, во время своего пребывания в Ефесе, Павел принимает решение отправиться в Рим, чтобы там благовествовать (Деян. 19, 21), чего бы он принципиально не сделал, если бы Петр был там епископом.

В 56 году, когда Павел пишет свое Послание к Римлянам, он приветствует всех видных членов общины (гл. 16), но ни словом не упоминает о Петре.

В 59 году Павел прибывает в Рим как узник. Отчет *Луки* (Деян. 28) ясно показывает, что Петра там в это время не было. Он не находился ни среди братьев, вышедших навстречу Павлу, ни в самом городе.

В 61 году, примерно два года спустя, Павел пишет свое Послание Филиппийцам. Связывая свое имя с именем Тимофея, он приветствует общину от всех братьев, всех святых, даже от тех, кто из кесарева дома – но он не говорит ни слова о Петре.

Эти библейские доказательства позволяют нам установить легендарный характер римско-католического предания, согласно которому Петр был якобы основателем и епископом общины в Риме.

Об *основании общины в Риме* мы не имеем точных сведений. Вообще считается, что Евангелие было туда принесено праздничными паломниками, *„чужеземцами из Рима",* которые возвратились туда из Иерусалима (Деян. 2, 10), или иудеями, обратившимися в веру в Иисуса Христа и отправившимися в Рим. Павел называет особо двух видных в общине мужей, которые были до его прихода христианами (16, 7).

Присутствие *многочисленных друзей апостола в Риме* указывает также на то, что некоторые христиане из Малой Азии приезжали по своим делам в столицу мира. Во всяком случае эти люди свидетельствовали о своей вере и открывали свои дома приверженцам христианства; примером тому служат Акила и Прискилла (16, 3–5).

СОСТАВЛЕНИЕ

Относительно *времени составления* нам дает указание само Послание. Апостол еще не посетил Рима (1, 10–13); это исключает всякую дату после весны 60-го года, потому что он тогда прибыл

впервые в Рим. Во время писания апостол мог еше свободно распоряжаться собой, ибо он открыто говорит о своих планах путешествий (15, 23–25). Поэтому он должен был написать его *еще до своего ареста в Иерусалиме, которой состоялся на Троицу 57-го года.*

Апостол тогда только что закончил *большой сбор в пользу бедных общины в Иерусалиме* (15, 25–33) и намеревается отправиться в Иерусалим (56 г. п. Р. Х.). Србн. также Деян. 19, 21–22.

На место, где писалось Послание, указывают две подробности в нем же, а именно: Коринф.

Прежде чем передать приветствия, Павел рекомендует римским христианам одну верующую женщину, *Фиву, „диакониссу церкви Кенхрейской“,* коринфской гавани (16, 1–2). Фива, следовательно, намеревалась отправиться в Рим и по всей вероятности была передатчицей Послания к Римлянам. Кроме того, Павел приветствует общину и от имени *Гаия, своего странноприимца* (1, 23). Гаий был вероятно тем христианином в Коринфе, которого Павел крестил во время своего первого пребывания в этом городе (1 Кор. 1, 14).

Он приветствует их также от *Эраста, городского казнохранителя города Коринфа* (16, 23). На то же лицо он по-видимому ссылается и в 2 Тим. 4, 20.

После всех этих данных мы можем с достаточной уверенностью установить, что *Павел продиктовал это послание в Коринфе Тертию, (16, 22), а именно в конце своего третьего миссионерского путешествия, весной 56 года п. Р. Х.*

ПОДЛИННОСТЬ

Подлинность Послания никогда не подвергалась серьезным сомнениям, за исключением глав 15 и 16, которые – по мнению некоторых критиков – были прибавлены позднее. Поводом к этому послужило то обстоятельство, что Послание к Римлянам в обработке Марсиона обрывалось главой 14, 23. Нам не следует однако забывать, что Марсион выпустил эти главы весьма вероятно по тенденциозным причинам. Уже *Клеменс Римский* в 95 году приводит Послание к Римлянам. Кроме того, его цитируют *Игнатий* и *Поликарп,* позднее *Юстин. Канон* сирийской и латинской церкви так же, как и *Фрагмент Муратори* отводят ему место среди подлинных книг Нового Завета. *Ириней, Тертуллиан, Клеменс Александрийский,* затем *Ориген* и *Евсевий* относятся к Посланию к Римлянам как к всеобще признанному апостольскому посланию.

Подлинность Послания к Римлянам таким образом единогласно признается христианской Церковью первых двух столетий.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Явная *практическая цель* Послания заключается в том, чтобы объявить о посещении апостолом Рима. Толкователи, придерживающиеся этого взгляда, считают, что Павел хотел заручиться Римской общиной, чтобы создать из нее „оперативную базу“ для своей дальнейшей деятельности на Западе.

Наряду с этой бросающейся в глаза целью можно различить и дальнейшие побудительные причины:

Поучительная цель: Созидающая Церковь должна получить прочную догматическую основу посредством объективного, планомерного и духовного изложения христианского учения. Поэтому так подробно разобраны основные понятия христианского учения: универсальность греха, оправдание через веру, возрождение Духом, освящение верой и победа над принципом греха, и т. д.

Мирная цель: Иудеи и языческие христиане должны жить вместе в мире (14, 15). Обе эти стороны взаимно враждовали друг с другом; апостол Павел лучше, чем кто-либо другой,может им показать, на каком общем основании они могут понимать друг друга, уживаться друг с другом и работать сообща.

Полемическая цель: Иудействующие христиане, которые везде, где проповедуется Евангелие, проникают в общины, чтобы снова возродить старую веру, должны быть разоблачены, и их заблуждения должны быть доказаны.

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Введение гл. 1, 1–17

Обращение и приветствия	гл. 1, 1–7
Благодарение и планы поездки . . .	гл. 1, 8–15
Тема Послания	гл. 1, 16–17

1. Универсальность греха гл. 1, 18–3, 20

Божий приговор грехам язычников . .	гл. 1, 18–32
Божий приговор грехам иудеев . . .	гл. 2, 1–29
Опровержение двух иудейских аргументов (обрезание и верность Богу)	гл. 3, 1–8
Заключительный приговор: никто не прав	гл. 3, 9–20

2. Оправдание верой гл. 3, 21–5, 21

Его основание: искупление Кровию . .	гл. 3, 21–31
Его доказательство: Писание (Авраам) .	гл. 4, 1–12

Его опосредствование: вера . . . . гл. 4, 13–35
Его последствие: уверенность в спасении гл. 5, 1–11
Адам и Христос . . . . гл. 5, 12–17
Заключительный вывод: грех и смерть или милость и жизнь . . . . гл. 5, 18–21

3. Победа праведности в вере гл. 6–8

Факт победы: „Никак...“ . . . . . . гл. 6, 1–2
Условие победы: крещение в смерть . . гл. 6, 3–23
Борьба за удержание победы: „Благодарю Бога Иисусом Христом“ . . . . . . гл. 7, 1–25
Плод победы: жизнь в Духе . . . . гл. 8, 1–16
Благословение победы: дети Божьи . . гл. 8, 17–30
Непоколебимость победы: любовь Господня... . . . . гл. 8, 31–39

4. Иудеи и язычники в свете справедливости Божией гл. 9–11

Причина скорби апостола: отвержение Израиля . . . . гл. 9, 1–5
Всемогущество Божие исключает всякое противоречие . . . . гл. 9, 6–29
Противодействие Израиля полностью оправдывает вершение Божие . . . . гл. 9, 30–10, 21
Верность Божия пребывает над вероломством Израиля . . . . гл. 11, 1–36

5. Осуществление справедливости Божией в жизни христианина гл. 12, 1–15, 13

Принцип христианской жизни . . . гл. 12, 1–2
Смирение, как мерило служения общине гл. 12, 3–8
Братская любовь и новое сознание . . гл. 12, 9–21
Послушание государственному порядку . гл. 13, 1–7
Исполнение долга к ближнему . . . гл. 13, 8–10
Освящение в личной жизни . . . . гл. 13, 11–14
Свобода и общество . . . . гл. 14, 1–12
Совесть другого . . . . гл. 14, 13–15, 4
Согласие в обществе . . . . гл. 15, 5–13

Заключение: Личные сообщения гл. 15, 14–16, 27

Апостольское служение среди язычников гл. 15, 14–21
Планы путешествия . . . . гл. 15, 22–33
Рекомендации и приветствия . . . . гл. 16, 1–16
Последнее предостережение . . . . гл. 16, 17–20
Сотрудники . . . . гл. 16, 21–23
Благословление и доксология . . . . гл. 16, 24–27

Ключевое слово: *Оправдание*

Ключевой стих: „Потому что все согрешили и лишены славы Божией, получая оправдение даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе“ (3, 23. 24).

РАЗНОЕ

Порочность человека

Ослепление по собственной вине . . .	гл. 1, 20–21
Религиозный распад	гл. 1, 22–25
Телесное унижение	гл. 1, 26–27
Духовное унижение	гл. 1, 28а
Нравственный упадок	гл. 1, 28–31
Затемнение разума	гл. 1, 31

Оправдание

Оправдание только одному Богу присущее деяние чрез примиряющую жертву Иисуса Христа, в силу Которой Он делает праведным верующего грешника. Таким образом наша праведность – Иисус Христос (1 Кор. 1, 30). Он стер нашу вину на законном судебном процессе, восстановив нашу общность с Богом, потерянную при грехопадении.

Ее необходимость	грех	гл. 1, 18–3, 20
Ее зачинатель	Бог Отец	гл. 3, 22. 26
Ее источник	милость	гл. 3, 24–25
Ее средство	кровь Христа	гл. 3, 25
Ее приобретение	вера	гл. 3, 24–28
Ее доказательство	воскресение	гл. 4, 23–25
Ее благословление	плоды Духа	гл. 5, 1–5
Ее требование	освящение	гл. 6, 1–23
Ее борьба	с законом	гл. 7, 1–25
Ее победа	над плотью	гл. 8, 1–39

Спасительное действие оправдания

Избавление	гл. 3, 24
Прощение	гл. 4, 7
Примирение	гл. 5, 10
Блаженство (спасение)	гл. 5, 10

Первое послание к Коринфянам

святого апостола Павла

ОБЩЕЕ

Два Послания к Коринфянам являются самым значительным очерком церковного устава, который мы имеем, и драгоценным документом о состоянии общины в апостольское время. Выдающийся немецкий толкователь Священного Писания Вейцзекер называет их „совершенно исключительным произведением церковной истории".

Город Коринф был разрушен римлянами в 146 году до Р. Х.; однако, столетие спустя Юлий Цезарь восстановил его снова и заселил многочисленными жителями, состоявшими главным образом из *римских вольноотпущенников.* К ним присоединилось некоторое число *греков* и *иудейская колония.* Ко времени Павла город насчитывал более 700.000 жителей, из которых большое число было рабами. Этим исключительно быстрым приростом населения город был обязан с одной стороны своему географически центральному положению, а с другой – крупной морской гавани *Кенхрея* в восточной части города, представлявшей открытую дверь для торговли со всем миром. Коринф был известен не только как торговый город, но и – что можно ожидать от пестрого населения портового города – как центр пороков и излишеств. Расцвет культуры и богатства (в Коринфе, как во всех центрах тогдашнего цивилизованного мира, были школы искусств, залы для выступления ораторов, школы философов и т. п.) не удерживало нравственного упадка, а наоборот способствовало ему. Такие выражения, как „коринфские попойки", „коринфские пьяницы" вошли в поговорку.

СОСТАВИТЕЛЬ

Составителем Первого послания к Коринфянам является вне всякого сомнения *сам Павел.* Он представляет себя уже в первых строках:

„Павел, волею Божиею призванный Апостол" (1, 1). Одновременно он упоминает также *„и Сосфена брата",* бывшего вероятно его секретарем и сотрудником в Коринфе, и одновременно начальника синагоги, защищавшего Павла перед Галлионом (Деян. 18, 17). Составитель называет себя также *основателем и*

отцом общины в Коринфе (3, 10; 4, 15). Стиль, построение и богословское содержание послания так же, как и приветствия в заключительной главе,характерны для трудов апостола Павла.

В древности никто не сомневался, что Павел написал оба послания. Единогласное свидетельство предания приписывает Первое послание к Коринфянам перу Павла (см. *Подлинность).* Библейские и исторические записи дают нам ясно понять, что *Павел считается* составителем послания. Профессор Годе говорит:

„Что касается внутренних доказательств, то ограничимся утверждением, что тот ученый, который не может распознать на этих страницах живой личности Павла, должен был утратить в своем рабочем кабинете всякое понимание действительности".

ПОЛУЧАТЕЛИ

Павел сам ясно называет их в своем предисловии: *„Церкви Божией, находящейся в Коринфе, освященным во Христе Иисусе, призванным святым, со всеми призывающими имя Господа нашего Иисуса Христа, во всяком месте, у них и у нас"* (1, 2).

Эта община состояла из обращенных иудеев, – образовавших ядро общины, и большого числа обращенных язычников.

Каким образом в городе, одном из центров всемирной торговли, среди населения, которое наряду с материальным благосостоянием отличалось нравственным упадком, могла быть основана *„община святых"?* Во время своего второго путешествия в начале весны 50-го года п. Р. Х. апостол, повидимому без спутников, усталый и сокрушенный, пришел из Афин в Коринф (1 Кор. 2, 1–3). Никто его не ожидал, никто не обращал на него внимания; ибо он пришел как простой *работник,* который должен был зарабатывать себе на пропитание. Вскоре он встретил некоего *Акилу,* происходившего из Понта в Малой Азии, который переселился в Коринф по эдикт кесаря Клавдия, изгнавшего всех иудеев из Рима. Павел стал работать у него, строя палатки, и по прошествии недолгого времени смог обратить Акилу и его жену в веру во Иисуса Христа. Эта связь имела большое значение для всего будущего общины (Деян. 18. 1–3). О дальнейшем возникновении общины см. Деяния гл. 18.

СОСТАВЛЕНИЕ

Составитель указывает и *место, где было написано послание: Ефес* (16, 8–9). Но в какое именно время его пребывания там это произошло? Для этого у нас имеется несколько довольно надежных данных:

Слова: *„В Ефесе же я пробуду до Пятидесятницы“* (16, 8) доказывают, что пребывание Павла в Малой Азии приближалось к концу. Это пребывание длилось приблизительно три года (Деян. 20, 31).

Чтобы подготовить свое прибытие, *Павел послал предварительно в Коринф Тимофея и Ераста* (Деян. 19, 21–22; 1 Кор. 4, 17) с твердым намерением вскоре последовать за ними (1 Кор. 16, 5). С этой целью он и написал общине свое Первое послание (см. 5, 9), которое однако теперь потеряно. Ответ, переданный ему посланцами (16, 17), и сообщения людей из дома Хлои побудили его изменить свои планы. Вместо того, чтобы отправиться в Коринф, он написал Второе послание (являющееся для нас первым), в котором ответил на заданные ему вопросы, и подготовил читателей к своему скорому посещению (16, 5–9). Во главе 16, 1 Павел напоминает коринфянам о большом сборе в пользу святых в Иерусалиме и в связи с этим упоминает и о своем предстоящем прибытии в Коринф (4, 19. 21; 11, 34). Мы знаем однако, что именно этим сбором Павел и закончил свое служение на Востоке (Деян. 24, 17). Согласно гл. 16, 5 он хотел сперва отправиться в Македонию и оттуда прямо в Коринф, где хотел пробыть всю зиму до Троицы (16, 8). Это совершенно тот же самый план, который он наметил в Деян. 19, 21 и который, согласно Деян. 20 и 21, Павел впоследствии и выполнил.

Из всех этих указаний явствует, что Павел написал это (наше первое) послание после пребывания в Ефесе в течение двух лет и трех месяцев, то есть *весной 55 года п. Р. Х.*

ПОДЛИННОСТЬ

Одним из наиболее убедительных доказательств подлинности Первого послания к Коринфянам служит то, каким образом повествование в Деяниях Апостолов и подробности послания взаимно согласуются и дополняют друг друга. Например: обращенный Крисп крестится Павлом до прибытия Тимофея и Силы (Деян. 18, 8; 1 Кор. 1, 14); Сосфен (Деян. 18, 17; 1 Кор. 1, 1); присутствие крещенных иудеев в общине (Деян. 18, 4–8; 1 Кор. 1, 24; 7, 18; 9, 20–21; 12, 13); описание нерешительности, от которой страдал Павел в начале своей деятельности в Коринфе (1 Кор. 2, 1–5) и необходимость видения, чтобы воодушевить его (Деян. 18, 9–11).

Церковное предание со своей стороны уже в течение первых двух столетий многократно свидетельствует о подлинности обоих Посланий к Коринфянам.

Клеменс Римский (конец первого столетия), сам написавший послание к коринфянам, приводит в нем многократно выдержки из обоих посланий апостола, в особенности из первого. Наиболее примечательное место в 47-ой главе, где он пишет:

„Возьмите снова Послание блаженного апостола. Что он написал вам прежде всего в начале благовествования? Поистине, он дал вам чисто духовные указания о самом себе, о Кифе и об Аполлосе, потому что у вас и тогда уже возникали раздоры между сторонами".

Игнатий цитирует 1 Кор. 1, 18–20; 2 Кор. 1, 23; 4, 1 и т. д.

Поликарп перечисляет в своем послании к филиппийцам ряд пороков и приводит дословно 1 Кор. 6, 9–10.

Юстин-мученик ссылается в своей „Апологии" (1, 19), в которой он пишет о воскресении плоти, на различные места в 1 Кор. 15.

Почти у всех отцов Церкви встречаем мы цитаты из Посланий к Коринфянам. Всеобщее признание, которым пользовались оба этих послания во втором столетии, подтверждается во *Фрагменте Муратори* так же, как и *в Сирийской и Латинской версии.* Против подлинности послания никогда не выдвигалось серьезных возражений как в древнем, так и в современном исследованиях.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Так как Павел сам основал эту общину и почти два года провел в ее среде, ему не нужно было передавать ей своего благовествования в письменной форме, как общине в Риме. Со времени основания общины в 50 году прошло однако пять лет, и за это время многое произошло. Целью этого послания было преподать просимые Коринфянами *разъяснения и советы* (7, 1), а именно о браке и безбрачии, об идоложертвенных яствах (8, 1), воскресении мертвых и в первую очередь также о дарах Духа. Вследствие опасного заблуждения коринфяне приписывали пророчествованию Духа преувеличенную ценность, а именно за счет плодов духовных. Верующие стремились играть в общине роль и выделяться.

Кроме того домашние одного коринфского дома, „Хлоевы люди", пришли к Павлу и сообщили ему о *различных группах, которые враждовали между собой в общине.* Говорить о партиях или направлениях значило бы зайти слишком далеко. Во всяком случае речь шла не об организованных группах, которые устраивали бы уже отдельные собрания. Из 1, 12 мы видим, что в общине существуют тенденции бросаться лозунгами, вроде:

„Я Павлов, я Аполлов, я Кифин, я Христов".

Давно пора прекратить подобное состояние, и поэтому Павел не может дожидаться сперва своего посещения, а сразу же пишет свое послание.

Дальнейшим поводом служит *явление порочного блуда,* недостаточно наказуемого общиной (5, 1–5), представляющего опасность для некоторых слабых членов общины. Кроме того, некоторые учители, выступающие как философы и мыслители, вносят в общину опасные безнравственные взгляды, оправдывающие плотские грехи. Подобное слишком соответствует прежним чувственным привычкам коринфян и может привести к худшему, даже к подрыву основ их христианства.

Все эти настоятельные причины и заставляют апостола взяться за перо еще до своего отъезда из Ефеса.

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

План вырисовывается сам собой из группировки различных тем.

Введение гл. 1, 1–9

Обращение и благословление	стих 1–3
Благодарственная молитва апостола . . .	стих 4–9

1. Распри в общине гл. 1, 10–4, 21

Состояние: четыре тенденции	гл. 1, 10–16
Слово о Кресте как Божьей премудрости .	гл. 1, 17–2, 5
Характер проповеди апостола	гл. 2, 6–3, 4
Суть христианского служения	гл. 3, 5–23
Апостольское служение и личные замечания	гл. 4, 1–21

2. Моральное состояние общины гл. 5–10

Беспорядок: осуждение безнравственности .	гл. 5, 1–13
Тяжбы перед языческими судами	гл. 6, 1–11
Блуд не имеет ничего общего с христианской свободой	гл. 6, 12–20
Брак, безбрачие и развод	гл. 7, 1–40
Жертвоприношение идолам: истинное пользование христианской свободой	гл. 8, 1–13
Павел как образец бескорыстности . . .	гл. 9, 1–27
Опасности участия в идоложертвенных трапезах	гл. 10, 1–33

3. Церковные и догматические вопросы общины гл. 11–15

Поведение женщины в общине	гл. 11, 1–16

3. Церковные и догматические вопросы общины гл. 11–15

Поведение женщины в общине	гл. 11, 1–16
Предписания для вечери Господней . . .	гл. 11, 17–34
Духовные дары в общине	гл. 12, 1–31
Высший духовный дар, любовь	гл. 13, 1–13
О правильном пользовании говорении на языках	гл. 14, 1–40
Воскресение мертвых	гл. 15, 1–58

Заключение: деловое и личное гл. 16

Сбор для общины в Иерусалиме	стих 1–4
Планы путешествия Павла и Тимофея . .	стих 5–12
Рекомендации, приветствия и благословение	стих 13–24

Ключевое слово: *Устав общины*

Ключевой стих: „Ибо никто не может положить другого основания, кроме положенного, которое есть Иисус Христос“ (3, 11).

РАЗНОЕ

Премудрость во Христе гл. 1, 24. 30

она исходит от Бога	гл. 2, 7
она открывается в Иисусе Христе . .	гл. 1, 24. 30
она скрыта во Кресте	гл. 1, 18. 23–24
она для нас Божественная сила . . .	гл. 1, 18. 24
она дается нам Духом	гл. 2, 9–10
она для земной мудрости безумие . . .	гл. 1, 18–21
она отвергается миром	гл. 1, 26–27; 2, 8

Тело Христово – Церковь гл. 12, 12–30

ее единство	стих 12
ее жизненный элемент	стих 13
ее неделимость	стих 12. 35
ее многообразие	стих 12–14. 19–20
ее зависимость	стих 21–25
ее сочувствие в страдании и радости . .	стих 26
ее сотрудничество в общности	стих 27–30

Славословие любви гл. 13

Ее величие: любовь ценнее чем (1–3)

проповедывание	– вера
говорение на языках	– диакония
предсказания	– мученичество
познание	

Ее признаки (1–7)

добродушие	– она переносит все
приветливость	– верит всему
радостна	– надеется на все
правдолюбива	– терпит все
неревнива	– не ищет своего
не завистлива	– не дает себе ожесточиться
не превозносится	– не мыслит злого
не бесчинствует	– не радуется неправедности

Ее предназначение

она вечна	– все остальное проходит (8)
она совершенна	– все остальное только частично (9)

ЕЕ сестры

вера
надежда

Ее достоинство (13 б)

„А теперь пребывают сии три: вера, надежда, любовь; но любовь из них больше (13, 13).

Воскресение Иисуса Христа гл. 15

Доказательства Его воскресения стих 1–11

Спасающее благовествование	1–4
Пророчества Священного Писания . .	4 б
Многочисленные свидетели	5–8
Кифа	Лук. 24, 34
двенадцать учеников	Иоан. 20, 19
500 братьев	1 Кор. 15, 6
Иаков	1 Кор. 15, 7
все апостолы	Деян. 1, 4. 13–14
Павел	Деян. 9, 5

Бессмысленность отрицания воскресения стих 12–19

Наша проповедь была бы напрасной . .	12. 14
наше воскресение – обманом	12
наша вера – тщетной	14
наше свидетельство ложным	15
наша смерть – гибелью	18
наше прощение грехов – заблуждением .	17
наша надежда – обман	16. 19

Стадии воскресения стих 20–28

Христос – первенец . . .	Пасха	20–22
Христовы	Пришествие	23
Конец	Суд	24
Последний враг	Победа над смертью	25–26
Всевластие Христово . .	Царство мира	27
Покорение воскресших . .	Бог все во всем	28

Борьба за веру в воскресение стих 29–34

поэтому крещение для мертвых	29
поэтому ежедневное умирание	31–32а
поэтому не только еда и питье	32б
поэтому избегайте худого сообщества	33
поэтому избегайте греха	34

Сущность воскресения стих 35–58

Образ зерна	35–41
Душевное и духовное тело	42–50
Тленное и нетленное	51–53
Победа Воскресшего	54–57
Будем в ожидании преуспевать в деле Господнем .	58

Второе послание к Коринфянам

святого апостола Павла

ОБЩЕЕ

Если о Первом послании к Коринфянам можно утверждать, что оно „церковный документ“, потому что Павел устанавливает в нем правила для гармонического развития общины, то с таким же правом можно сказать о Втором послании, что оно „документ апостольского служения“.

Кроме того, это послание больше, чем какое-либо другое, знакомит нас и делает нам близкой личность апостола Павла. Годе говорит:

„Для того, чтобы защитить свою работу, свое апостольское служение и самого себя против безобразнейших нападок, Павел был вынужден раскрыть и выявить свою деятельность, свою борьбу, свои чувства и свою внутреннюю жизнь“.

СОСТАВИТЕЛЬ

Составитель называет себя в начале послания (1, 1). *„Павел“*, апостол Иисуса Христа“. Он часто делает намеки на себя самого и на то пережитое, что должно было быть известным коринфянам (1, 23–24; 2, 12–13; 10, 1–2; 13, 1 и т. д.). Кроме того он *зачинатель большого сбора* для общины в Иерусалиме (гл. 8 и 9). Таким образом речь может быть только об *апостоле Павле.*

ПОЛУЧАТЕЛИ

После вступительных слов (1, 1) послание обращается к *„церкви Божией, находящейся в Коринфе* со всеми святыми по всей Ахаии“ (см. Первое послание – Получатели). Кроме общины в Коринфе апостол обращается также ко *всем святым по Ахаии,* то есть к христианам Греции, живущим вокруг Коринфа. В Коринфе находилась во всяком случае единственная действительно организованная община этой области, представлявшая собой центр для более мелких собраний.

СОСТАВЛЕНИЕ

Обстоятельства, побудившие апостола к написанию этого послания, в общих чертах довольно ясны.

Тимофей отнес Первое послание в Коринф (1 Кор. 16, 10) и затем, согласно 2 Кор. 1, 1, вернулся к апостолу, где он и находится во время написания Второго послания к Коринфянам. Однако, ни первое послание апостола, ни посредничество Тимофея не имели по-видимому желательного апостолу успеха. Вслед за этим Павел сам отправляется в Коринф, как он и обещал в своем послании (1 Кор. 4, 19); этому посещению однако, как считают некоторые толкователи, что-то помешало. У нас создается во всяком случае впечатление, что Павел все-таки прибыл в Коринф морским путем (занимающим три-четыре дня), но это промежуточное посещение имело такие несчастливые последствия, что он сразу же уехал снова (2 Кор. 2, 5–11; 7, 12). Этот тезис подтверждается тем, что Павел пишет коринфянам (12, 14; 13, 1–2): „В третий уже раз иду к вам". Первое посещение привело к основанию общины (Деян. 18), второе было „промежуточным", и третье состоялось после Второго послания (Деян. 20, 3–5).

Таким образом после промежуточного посещения Павел торопится вернуться назад в Ефес, откуда он пишет упирающимся коринфянам очень резкое послание, стоющее ему много скорби и слез (2, 1–4, 9) но которое принесло плоды (7, 8). Этого послания для нас не сохранилось. Оно было по всей вероятности передано Титом (2 Кор. 12, 18), которому тоже было дано поручение с двумя другими посланцами организовать сбор (8, 16–24).

Вскоре после отъезда Тита в Ефесе вспыхивает мятеж Димитрия (Деян. 19, 23–20, 1), который заставляет Павла покинуть это плодотворное поле деятельности и изменить свои планы. Он уезжает в Троаду; но когда он не застает там Тита, то больше не может найти себе покоя и садится на корабль, чтобы отправиться навстречу ему в Македонию (2, 12. 13; 7, 5–7). Велика его радость, когда он снова встречается с Титом и узнает, что тот выполнил с полным успехом свое щекотливое поручение и что община в Коринфе наконец сознает свою неправедность (7, 4–16). Правда, в ней все еще имеется ядро строптивых, вероятно группа, называющая себя „Христовы" (10, 7).

Хорошие вести побуждают Павла сразу же написать новое послание, в котором он, так сказать, заключает мирный договор с общиной. Воспользуясь доброй волей и тактичностью Тита, он поручает ему передачу своего нового послания, а именно нашего Второго послания к Коринфянам (8, 16–18), в котором извещает о своем третьем посещении.

Местом, где оно было написано, определенно является *Македония*; это исходит из сказанного выше, так же как и из следующих мест: 2, 13; 7, 5; 8, 1; 9, 2–4. Время написания во всяком случае *осень 55 года,* то есть перед последним посеще-

нием Павлом Коринфа (Деян. 20, 2), состоявшемся зимой 55–56 года, к концу третьего миссионерского путешествия апостола.

ПОДЛИННОСТЬ

Чрезвычайно личный характер этого послания послужил вероятно причиной того, что отцы Церкви ссылаются на него очень мало. Тем не менее в первых общинах не существовало никаких сомнений в его подлинности. Мы находим ссылки на него в писаниях *Клеменса Римского, Игнатия и Поликарпа и в послании к Диогнету.* Послание упоминается также во *Фрагменте Муратори и в Сирийской и Латинской версии.*

Подлинность послания никогда не оспаривалась, во все времена оно считалось произведением апостола Павла. Единственные замечания высказаны некоторыми богословами, которые считают, что „пропавшее промежуточное послание“ содержится во Втором послании. Эта гипотеза основывается на тоне послания, приветливым и любовным в первых девяти главах, но становящимся в последних четырех главах возбужденным и резким. Последние главы называются поэтому иногда „четырехглавным посланием“.

Разница в тоне объясняется конечно полностью содержанием. В первой части мы видим, что отношения апостола к общине, как таковой, снова восстановлены, и Павел радуется своей победе. Во второй же части он защищает свое апостольское служение против малого, все еще строптивого меньшинства.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Цель этого послания ясно видна из его содержания. Она состоит из четырех частей:

1. *Окончательное изжитие прошлых ошибок.* Павел выражает свою радость по поводу раскаяния коринфян: 1, 6–7; 7, 2–16.
2. *Подготовка большого сбора* для бедных общины в Иерусалиме: 8, 6; 9, 1–15.
3. *Защита апостольского служения,* на которое нападают противники Павла: гл. 10–12.
4. *Извещение о его предстоящем (третьем) посещении:* 13, 1–10.

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Введение гл. 1, 1–11

Обращение и благословение	гл. 1, 1–3
Благодарение за утешение	гл. 1, 4–7
Благодарение за спасение	гл. 1, 8–11

1. Утешенный апостол (выяснение недоразумений) гл. 1, 12–7, 16

Изменение плана путешествия	гл. 1, 12–2, 4
Церковное наказание: любвеобильное утешение	гл. 2, 5–11
Сила и слава служения	гл. 2, 12–4, 6
Страдания и награда служения . . .	гл. 4, 7–5, 10
Бескорыстность и совестливость . . .	гл. 5, 11–6, 10
Усовещевание к святости	гл. 6, 11–18
Радость взаимным примирением . . .	гл. 7, 1–16

2. Озабоченный апостол (оказание помощи первоначальной общине) гл. 9–9

Пример македонских христианских общин	гл. 8, 1–15
Рекомендация сотрудников для этого задания	гл. 8, 16–9, 5
Усовещевание к христианской щедрости .	гл. 9, 6–15

3. Апостол возражает иудейским противникам гл. 10, 1–12, 18

Павел впадает в искушение похвалы себе	гл. 10, 1–18
Павел противится самовосхвалению . .	гл. 11, 1–20
Павел похваляется все же, но своей слабостью	гл. 11, 21–12, 10
Павел кончает со своим самовосхвалением	гл. 12, 11–18

Заключение гл. 12, 19–13, 13

Некоторые опасения	гл. 12, 19–21
Извещение о третьем посещении . . .	гл. 13, 1–10
Пожелания, приветствия и благословение	гл. 13, 11–13

Ключевое слово: *Служение*
Ключевой стих: „Посему, имея по милости Божией такое служение, мы не унываем“ (4, 1).

РАЗНОЕ

Божественное утешение 1, 3–7

Его источник: милосердие Бога-Отца . . .	3
Его посредник: Иисус Христос	5
Его мера: щедрость	5
Его достижимость во всех положениях . . .	4 а
Его плоды: терпение в страдании	6
Его действие: чтобы мы тоже утешали . . .	4

Наименования слуг Господних

Рабы для Иисуса	4, 5
Носители славы Божией	4, 6

Послание к Галатам

святого апостола Павла

ОБЩЕЕ

Более, чем все остальные книги Нового Завета, Послание к Галатам способствовало освобождению христианской Церкви от ига иудаизма, ритуализма католической церкви и от всего внешнего формализма, которое снова и снова угрожало духовному содержанию и свободе Евангелия. Свою пробивную силу *Лютер* почерпнул в первую очередь в Послании к Галатам. Это было его любимое послание; он называл его даже своей невестой, своей „Катериной фон Бора".*

Галаты были потомками галлов, которые после различных странствий в третьем столетии п. Р. Х. окончательно поселились в Галатии. Отправившись из южной Галлии, они пересекли южные области Европы, достигли Византии и, перейдя Геллеспонт, поступили на службу к царю Вифинии. Впоследствии они были побеждены царем Пергама, предоставившим им затем прекрасную область, которая граничила на юге с Писидией и Ликаонией, к востоку с Каппадокией, к северу с Понтом и Вифинией и на западе с Фригией.

Три *важнейших города* Галатии были Ансира, Тавиум и Песинус. В Галатии укоренилась многочисленная и состоятельная иудейская колония. Об этом свидетельствует еще и теперь имеющийся документ: „Монументум Ансиранум" – каменная таблица с греческой надписью, сохранившаяся в куске стены храма Августа в Ансире. Из содержания этой надписи явствует, что иудеи этой области пользовались большой свободой. С 189 года до Р. Х. Галатия была подчинена римлянам и около 25 года до Р. Х. стала римской провинцией.

СОСТАВИТЕЛЬ

Для этого само Послание дает нам данные. Составитель называет себя сразу же в начале (1, 1) *„Павел, Апостол"*, и во главе 5, 2 *„я, Павел"*.

Многочисленные *личные подробности* не могут относиться ни к кому другому, как к Павлу (напр. 1, 11–2, 10).

*) жена Лютера. Прим. Ред.

Составитель считает себя *духовным отцом* галатских христиан (1, 6. 11; 4, 13–19) – право, на которое мог претендовать только Павел.

Оправдание через веру, главная тема послания, является излюбленной темой Павла.

Библейские доказательства подтверждаются преданием, *единогласно считающим Павла составителем этого послания.*

ПОЛУЧАТЕЛИ

Они обозначены во введении: „церквам Галатийским“ (1, 2). Вообще считается, что под ними подразумеваются общины на севере провинции, основанные Павлом, когда он проходил через Галатию в начале своего второго и третьего миссионерского путешествия (Деян. 16, 6 и 18, 23).

СОСТАВЛЕНИЕ

Мы можем основываться на следующих данных:

Раздел гл. 4, 13: „Знаете,что, хотя я в немощи плоти,благовествовал вам в первый раз“, позволяет предположить, что до того, как он написал это послание, Павел уже два раза пребывал в провинции, что должно относиться к упомянутым в Деяниях16, 6 и 18, 23 посещениям. Первое посещение состоялось во время первого миссионерского путешествия (Деян. 16, 6), а второе – в начале третьего путешествия, то есть в 52 году после Р. Х.

Глава 1, 6, где Павел восклицает: „Удивиляюсь, что вы... так скоро переходите к иному...“ доказывает, что галаты должны были очень скоро после второго посещения Павла впасть в заблуждения в вере.

Эти рассуждения позволяют нам установить, что Послание к Галатам должно было быть написано *в начале 54 года после Р. Х., а именно во время* пребывания Павла в *Ефесе* (Деян. 18, 23 – 24; 19, 1).

ПОДЛИННОСТЬ

Многочисленные цитаты в писаниях первых двух столетий достаточно свидетельствуют о том, что подлинность послания признавалась всеми современными свидетелями. Приведем важнейшие примеры:

Поликарп приводит буквально некоторые места, как Гал. 6, 7 и 4, 46. *Юстин-мученик* цитирует Гал. 3, 10–13 и 4, 27. *Марсион* (около 140 г.) в своей коллекции посланий Павла имел и Послание к Галатам; он называл его даже основополагающим посланием против иудейства. *Фрагмент Муратори* приводит полный перечень посланий Павла, включительно Послание к Галатам.

Эти и другие свидетельства слишком значительны, чтобы позволить возникнуть каким-либо сомнениям в *подлинности* послания. *То же подтверждает и единогласное свидетельство всего древнего христианства.*

Только в середине 19-го столетия подлинность Послания к Галатам была подвергнута сомнению Сауром и голландскими богословами Ломаном и Пирсоном. Эти критики утверждают, что

> „составитель вознамерился, в противоположность умеренному Павлу, каким он представляется в Деяниях Апостолов, создать радикального Павла, который должен был раз и навсегда покончить с иудео-христианством, и, воспользовавшись различными выдержками из Послания к Римлянам и к Коринфянам, составил около 120-го года Послание к Галатам“.

Этот аргумент не выдерживает никакой критики: ибо мы знаем из Деяний Апостолов, что проблема иудео-христианства являлась главной темой консилиума в Иерусалиме и следовательно уже сильно занимала Церковь первого столетия. Во втором столетии этот вопрос вряд ли имел еще какое-либо значение, поскольку он не затрагивается ни в писаниях Варнавы, ни в произведениях Клеменса, в которых вообще Павел сильно подвергался нападкам. Необрезанные язычники повсюду принимаются безо всяких возражений в христианские общины. Как же именно в это время могло возникнуть послание, в котором претендуется на то, что наконец найдено разрешение иудео-христианской проблемы?!

Второе критическое замечание высказывает Штек:

> „Он подчеркивает схожесть с Посланием к Римлянам. Материал, из которого построено Послание к Галатам, состоит из камней, взятых из другого здания, где они действительно были на правильном месте! В новом же здании заметны пробелы и недостаточная связь“.

Эту теорию не трудно опровергнуть тем простым указанием, что в обоих посланиях Павел разбирает одну и ту же тему: оправдание верой.

И, наконец, третье возражение также исходит от Штека и касается фразы:

> „Видите, как много написал я вам своею рукою“ (6, 11).

Он видит в этих словах доказательство не-подлинности, так как составитель был вынужден прибегнуть к этому средству,

стараясь показать правдоподобной подлинность своего писания! В таком случае писавший действительно прибег к необычайному аргументу, и проф. Ф. Годе прав в своем заключении: „Это граничило бы уже с бесстыдством“.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Цель Послания совершенно ясна. Павел прежде всего выражает свое удивление и глубокую скорбь по поводу того, что галаты так скоро отвернулись от него и тем самым от его Евангелия (1, 6–7). После твердого установления оценки его апостольского служения и его служения вообще, которые его противники считали исходящим от человека и неудовлетворительным (1, 11 - 2, 14), он сразу же нападает на лжеучителей и показывает, что только возвещение спасения верой может вести к спасению, а не соблюдение иудейских обычаев, как обрезание, суббота и т. д.

Великая цель его послания заключается в том, чтобы призвать галатских христиан обратно к истинному познанию и укрепить их в сознании, что они - дети Божии, что дается им только верой (3, 11–13, 24–26 и т. д.).

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Введение гл. 1, 1–10

Обращение и приветствие с благословением . гл. 1, 1–5
Порицание колебания галатов . . . . . гл. 1, 6–10

1. Павел показывает себя истинным апостолом Иисуса Христа гл. 1, 11–2, 21

Божественное происхождение его апостольства гл. 1, 11–24
Признание его первыми апостолами в Иерусалиме . . . . .гл. 2, 1–10
Защита его апостольства у Петра . . . . гл. 2, 11–21

2. Павел возвещает истинное Евангелие Иисуса Христа гл. 3, 1–18

Личный опыт галатов (принятие Духа Святого) гл. 3, 1–5
Праведность веры Авраама (как образец) . . гл. 3, 6–14
Обетование остается в силе независимо от закона . . . . гл. 3, 15–18

3. Место закона в деле Божьем гл. 3, 19–4, 31

Цель закона (воспитание до пришествия Христа) гл. 3, 19–29
Подчинение закона (сыновство чрез милость) .гл. 4, 1–7

Отпад галатов (чрез формализм) . . . . . .гл. 4, 8–20
Закон или вера (Измаил и Исаак) . . . . . гл. 4, 21–31

4. Нравственные последствия оправдания верой гл. 5, 1–6, 10
Факт свободы (стойте на том твердо!) . . . . гл. 5, 1–12
Использование свободы для любви к другому гл. 5, 13–26
Плоды свободы: взаимное несение бремени . гл. 6, 1–10

Заключение гл. 6, 11–18
Последняя слава Павла – крест Христов . . гл. 6, 11–17
Благодать всем . . . . гл. 6, 18

Ключевое слово: *Свобода*
Ключевой стих: „Итак стойте в свободе, которую даровал нам Христос, и не подвергайтесь опять игу рабства“ (5, 1).

РАЗНОЕ

Актуальность книги

На первый взгляд может показаться, что Послание к Галатам с его рассуждениями о законе и благодати, о рабстве и свободе представляет для нас незначительный интерес. Сегодня ведь никто не думает о том, чтобы примкнуть к народу Израиля, чтобы спастись! Никто не считает обрезание безусловно необходимым для достижения святости! Но глубочайшая основа заблуждения остается прежней. Разве и сегодня нет еще многих людей, противящихся тому, чтобы без окольных путей прийти ко Христу?

Они стремятся убедить себя, что *их добрые дела* оправдывают их грехи и позволяют им достойными предстать пред Богом.
Они рассчитывают *на неопределенное представление* о Божьем милосердии.
Они верят в безусловную *необходимость св. таинств,* чтобы достичь спасения (римско-католическая церковь: крещение и т. д. ново-апостольская церковь: запечатление и т. д.).
Они верят *в необходимость соблюдения субботы* (адвентисти).

Подобные, противоречащие Библии мнения существуют у многих, и поэтому изучение Послания к Галатам никак нельзя назвать потерянным временем.

ОСОБЫЕ ПРИЗНАКИ

Строгий и серьезный тон Павла

Совершенно против своего обыкновения он начинает Послание без единого слова похвалы или благодарения и не просит о ходатайстве верующих.

Учение *об оправдании верою* изложено с более настойчивой серьезностью, чем в каком-либо другом писании Павла.

Послание Галатам было собственноручно написано Павлом, – внешнее обстоятельство, но которое должно было глубоко задеть совесть читавших его (6, 11).

Послание к Ефесянам

святого апостола Павла

ОБЩЕЕ

Послание к Ефесянам чрезвычайно важное послание благодаря своей теме: Церковь-община Иисуса Христа. Оно представляет в то же время „основу учения“ о сущности общины. Его называли также „венцом всех посланий Павла“.

Послание к Ефесянам *одно из посланий, написанных в заточении*. Так называются послания, написанные апостолом Павлом, когда он был узником. Это послания: к Филиппийцам, к Ефесянам, к Колоссянам и к Филимону. Два внешних обстоятельства тесно связывают Послание к Ефесянам с Посланием к Колоссянам и к Филимону: Павел пишет их в одно и то же время из темницы (3, 1; 4, 1; 6, 20) и посылает их с тем же посланцем, Тихиком (Еф. 6, 21–22; срвн. Кол. 4, 7–8).

СОСТАВИТЕЛЬ

Многие внутренние доказательства не оставляют никаких сомнений в авторстве этого послания. Написавший их сам называет себя: Павел, *апостол* Иисуса Христа (1, 1), Павел, *узник* Иисуса Христа (3, 1), – *узник* в Господе (4, 1) – посланник *в узах* (6, 20).

Из этого мы видим, что написавшим послание не может быть никто другой, как *апостол Павел* в заточении.

Кроме того все содержание послания подтверждает авторство Павла. Спасение по благодати верою (2, 5, 8), искупление кровию (1, 7), запечатление Святым Духом (1, 13 и 4, 30), тело как образ общины (1, 23; 4, 16), любовь, испытываемая к нам с самого начала Иисусом Христом и т. д. – все это понятия, которые мы встречаем и в Посланиях к Римлянам и Галатам, и в Посланиях к Коринфянам. Многочисленные староцерковные доказательства также подтверждают, что Павел, апостол Иисуса Христа, написал Послание к Ефесянам.

ПОЛУЧАТЕЛИ

Вопрос о том, кому предназначалось послание, довольно затруднителен. В большинстве изданий Библии в введении говорится: *„находящимся в Ефесе святым и верным во Христе*

Иисусе“; но слова *„во Ефесе“ отсустствуют* однако во многих старых документах, в частности в двух древнейших рукописях, в Ватиканусе и Синаитикусе. Впоследствии они были прибавлены к ним, в Синаитикусе в тексте, а в Ватиканусе на полях. К тому же следует заметить, что Павел *не передает никаких приветствий и усовещеваний отдельным лицам, как обычно во всех своих посланиях.* И в то же время мы знаем, насколько он чувствовал себя связанным именно с общиной в Ефесе, где он благовествовал „со слезами“ три года. Многие видные толкователи и богословы считают, что самое безличное из всех посланий Павла *предназначалось для целой группы общин* в Малой Азии и таким образом является своего рода *„циркуляром“,* посланным сперва, по всей вероятности, в Ефес. Этим объясняется отсутствие личных упоминаний и усовещеваний, а также неупоминание сотрудника Тимофея. Вполне могло быть, что по поручению общины в Ефесе этому циркуляру были просто добавлены слова „в Ефесе“ с тем, чтобы послание, после того, как оно обойдет все общины, было бы снова отослано в Ефес или, как объясняет проф. Годе:

> „Тихик должен был прибыть в гавань Ефеса. Если должны были быть изготовлены многие экземпляры послания, то эта работа была совершенно определенно произведена в Ефесе, и вероятно, что при этом одна копия этого важного послания была посвящена Ефесу. Поскольку этот город был столицей Малой Азии и для всех остальных областей самой доступной гаванью, то очень вероятно, что другие христианские общины, хотевшие получить список, обращались за ним в Ефес. Таким образом получилось, что на многочисленных списках, исходивших из архива Ефесской общины, оставленное первоначально открытым место было с лучшими намерениями заполнено словами, которые мы находим в обычных экземплярах, в то время как только немногие документы сохранили форму обращения оригинального экземпляра“.

Одно во всяком случае несомненно: читатели, для которых предназначалось послание, были христианами малоазиатских общин и языческого происхождения (2, 1–4, 11–12. 19; 4, 17–19).

СОСТАВЛЕНИЕ

Это послание должно было во всяком случае быть написанным *в том же месте и в то же время, как и Послание к Колоссянам;* потому что оба послания были переданы *тем же самым посланцем, Тихиком* (срвн. Еф. 6, 21–22; Кол. 4, 7–8). Из данных, содержащихся в самом Послании (3, 1. 13; 4, 1; 6, 20 и т. д.),мы видим, что писавший находился в это время в заточении. Если мы сравним 6, 20 с Фил. 4, 22, где Павел из того же заточения передает приветствия от верующих „из кесарева дома“, то мы склонны считать местом заточения Рим.

Правда, Павел пребывал в заточении и в других местах: в Кесарии и Ефесе (срвн. 1 Кор. 15, 32); но по вышеприведенным причинам более вероятно, что послание *было написано из Рима, и именно к концу 60-го года или в начале 61 года,* в то же время, как и Послание к Колоссянам (Подробности см. в Послании к Колоссянам),

ПОДЛИННОСТЬ

Проф. Ф. Годе обращает внимание на то, что это послание „вызывающее наибольшие нападки среди всех посланий Павла, является как раз тем, подлинность которого наиболее гарантируется церковным преданием".

Уже *Игнатий Антиохийский* (начало второго столетия) делает в своем послании к ефесянам ссылки на Послание к ним Павла (1, 16; 3, 3; 5, 1); *Поликарп* пишет вскоре после этого филиппийцам и многократно цитирует его (Еф. 2, 8–9; 4, 26). *Марсион* (около 140 года) хронологически вписывает его в свой канон.

Сирийский перевод на востоке и *Латинская версия* наряду с *Фрагментом Муратори* на западе передают Послание как написанное апостолом Павлом. Кроме того, Ириней, Клеменс, и Тертуллиан, так же как Ориген и Евсевий, часто использовали это послание. Указанная выше критика, возникшая только в 19-м столетии, ссылается на язык и стиль, мировоззрение и соотношение с Посланием к Колоссянам. Нашей задачей здесь не является опровергать этих критиков, которые в конце концов утверждают, что Послание является подделкой второго столетия. Мы упоминаем только, что знаменитые исследователи и богословы после тщательного изучения совершенно отвергают подобное предположение.

Нам достаточно многочисленных староцерковных свидетельств так же, как и внутренних доказательств, чтобы верить в подлинность послания Павла.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Какой-либо особый повод для этого послания установить трудно, но с уверенностью можно сказать, что это не просто случайное послание. По всей вероятности основанием ему послужили положение апостола и угроза Христовой Церкви (6, 10–20). Именно при такой внешней угрозе община должна сознавать

свое состояние во Христе, свое призвание и совершенство. Не является ли это той „твердой пищей, которой Павел так хотел накормить коринфян и которую они вследствие своего „плотского образа мыслей“ не смогли принять? Послание к Ефесянам во всяком случае документ, больше всего проливающее свет на Христову Церковь. Оно показывает нам высокое значение Церкви, извечно определенной Богом на то, чтобы быть свидетельством теперешнего и будущего мира (3, 10, 21). „Покоясь своими корнями в вечности, в сердце Бога-Отца – поднимает она главу свою в вечность, обратно к Божьему трону и простирает ветви свои во все поколения и чрез все столетия“.

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Введение: обращение, приветствие и благословение гл. 1, 1–2

1. Догматическая часть: община Иисуса Христа гл. 1, 3–3, 21

Благодать общины	гл. 1, 3–10
Вхождение в общину	гл. 1, 11–14
Молитва за общину	гл. 1, 15–23
Прежде и теперь в общине	гл. 2, 1–10
Единство общины	гл. 2, 11–22
Тайна общины	гл. 2, 1–13
Богатство общины	гл. 3, 14–21

2. Предостерегающая, практическая часть гл. 4, 1–6, 20

Вечность чрез Духа Святого	гл. 4, 1–16
Преобразование нового человека	гл. 4, 17–24
Обхождение с ближним	гл. 4, 25–32
Тщательное преобразование детей Божьих	гл. 5, 1–21
Муж и жена – Христос и Церковь	гл. 5, 22–23
Дети и родители – рабы и господа	гл. 6, 1–9
О духовной борьбе за веру	гл. 6, 10–20

Заключение гл. 6, 21–24

Задание Тихика	гл. 6, 21–22
Благословение	гл. 6, 23–24

Ключевое слово: *Церковь*

Ключевой стих: „И все покорил под ноги Его и поставил Его выше всего, главою Церкви, которая есть Тело Его полнота Наполняющего все во всем“ (1, 22–23).

РАЗНОЕ

Сущность Церкви в трех образах

Церковь как Божественное построение	2, 19–22
Церковь как Тело Христово	1, 22–23; 4, 12–16; 5, 23–30
Церковь как жена	5, 25–33

Тайна жизни в общине

Эта тайна заключается в „жизни во Христе“, выражение, которое Павел употребляет, чтобы определить нормальное духовное состояние верующего. Он живет и действует больше не по своим собственным побуждениям, а „во Христе“, Это выражение встречается в тексте Послания 35 раз, а во всем Новом Завете – 164 раза.

Вершение Духа Святого в Церкви

Образ Духа Святого	4, 30
Печать Духа	1, 13
Залог Духа	1, 14
Откровение Духа	1, 17; 3, 5
Доступ к Отцу чрез Духа Святого	2, 18
Единство в Духе	2, 18–22; 4, 3–4
Сила Духа	3, 16
Полнота Духа	5, 18
Меч Духа	6, 17
Молитва в Духе	6, 18

Духовная борьба общины гл. 6, 10–20

Призыв	6, 10–11
Враг	6, 11–12
Поле брани	6, 12
Вооружение	6, 11. 13–17
Поведение	6, 18–20

Послание к Филиппийцам

святого апостола Павла

ОБЩЕЕ

Город Филлипы ведет свое имя от *Филиппа.* царя Македонского и отца Александра Великого. До того он назывался *Кренидес* (город ручьев) из-за многочисленных ручьев, орошающих плоскогорье, на котором расположен город. Некоторое время после основания города его осадил Октавиан; он стал римской колонией с итальянскими гражданскими правами. Как все колонии Рима этого рода,он управлялся правителями, называвшимися *дуумвирами.*

СОСТАВИТЕЛЬ

Христианство в древности единогласно приписывает это послание *апостолу Павлу.* Имя Павла в начале послания было для первоначальных общин обычно достаточной гарантией. Кроме того, и все послание явно носит на себе *отпечаток апостола для язычников.* Многочисленные личные отношения между писавшим и читавшими также не могут быть никакими другими, как между Павлом и общиной в Филиппах.

ПОЛУЧАТЕЛИ

Это Послание обращено *к общине в Филиппах,* (1, 1), – первой христианской церкви в Европе. Она состояла главным образом из обращенных язычников, к которым примкнуло весьма вероятно иудейское меньшинство.

Об основании общины (Деян. 16, 12–40) мы достаточно осведомлены по библейскому описанию. Павел прибыл в Филиппы по особому внушению Духа Святого и притом вопреки своему собственному намерению (Деян. 16, 8–12). По своем прибытии, к концу 52 года, он, согласно своему обыкновению, сперва обратился к иудеям, которые, из-за малочисленности, не имели синагоги и совершали свои богослужения на берегу реки. Первым обращенным была прозелитка, торговка пурпуром Лидия из Малой Азии, дом которой стал местом пристанища миссионеров. Вскоре после этого возник конфликт с городским управле-

нием; Павел и Сила подверглись обвинению, наказанию и заточению. Следствием этого было обращение тюремного стража и его семьи. После освобождения из темницы миссионеры отправились дальше, оставив в городе молодую общину.

Впоследствии, во время третьего миссионерского путешествия, приблизительно в 58 году, Павел вторично посетил этот город (Деян. 20, 6). Отношения между ним и общиной всегда были особо сердечными (1, 5; 4, 1. 10). Эти христиане сопровождали посланника Божьего с живым интересом и щедрыми знаками своей любви и почитания повсюду. Павел же, вообще очень отстаивавший свою независимость, в данном случае, при таких незамутненных отношениях с общиной, не отказывался принимать их денежные пожертвования. Вероятно именно филиппийцы больше всего способствовали его содержанию в Риме (2, 25; 4, 10. 18).

СОСТАВЛЕНИЕ

Многие толкователи согласны в том, что это послание было написано *в Риме,* в то время как другие (современные исследователи) склонны скорее считать местом составления Кесарию или Ефес. Аргументы *в пользу Рима,* к которым присоединяемся и мы, следующие:

Надежда на освобождение и счастливый исход процесса кажется более непосредственной, чем она могла бы быть в Кесарии (1, 23. 24). Там Павел ссылается сперва на „кесаря", из-за чего он должен был бы считаться с более продолжительным заключением (Деян. 25, 11).

Под *„преторией"* (в переводе Лютера судебная палата) подразумевается римская казарма, где жили солдаты преторианской когорты, составлявшей гвардию телохранителей кесаря. Этого выражения, не насилуя его смысла, нельзя применить к судебной палате Ирода в Кесарии и еще менее к такой же в Ефесе.

Выражение „кесарева дома" (4, 22) еще менее может относиться к дому правителя Феликса, а только к христианам, бывшим царедворцами кесаря.

Что касается *времени составления,* то мы считаем, что послание было написано *к концу первого заточения Павла в Риме.* В пользу этого говорят следующие аргументы:

Во время написания послания Павел ожидает скорого *и удачного исхода* судебного разбирательства и рассчитывает на свое освобождение (1, 23–27; 2, 23–24). Это могло быть только к концу его заточения.

Община в Филиппах узнала о его затруднительном положении и имела достаточно времени, чтобы послать к нему *Епафродита* с денежной помощью (2, 25). При тогдашних обстоятельствах для этого требовалось много времени.

И наконец *Лука и Аристарх,* прибывшие вместе с Павлом в Рим, (Деян. 27, 1-2), не находились больше там; ибо в Послании от них нет никаких приветствий, в то время как они не отсутствуют в Посланиях к Колоссянам и к Филимону (Кол. 4, 10. 14; Филим. 24).

На основании этих библейских данных и неоспримого свидетельства староцерковного предания мы считаем, что *написание Послания к Филиппийцам состоялось к концу 61 или в начале 62 года после Р. Х. в Риме.*

ПОДЛИННОСТЬ

Уже *Клеменс Римский* по-видимому подразумевал христологическое замечание (2, 5-11), говоря о смирении Иисуса Христа, поскольку он пишет:

„Зрите, возлюбленные братья, какой Он преподал нам пример; ибо, если Господь унизил себя таковым образом, то сколь же то следует делать нам, которым Он дал ярмо благодати?"

Поликарп пишет в своем послании к филиппийцам:

„Прославленный Павел, который, находясь среди вас, добросовестно и надежно преподал вам слово истины, и который, находясь в отсутствии, отправил вам послание, в которое вы должны только углубиться, чтобы возвыситься и укрепиться в вере, данной вам в дар..."

Предпосылка этой цитаты заключается в том, что существовало Послание Павла к филиппийцам и что это Послание хранилось в архивах их общины. Она свидетельствует также, что Поликарп в Ефесе знал об этом Послании.

Послание к Филиппийцам фигурирует также в *Сборнике Марсиона* и приводится в *Каноне Муратори.* Христологическая цитата приводится буквально в *послании к Диогнету* и в послании галлийских христиан в *Вене* и *Лионе* около 177 года „братьям в Азии и Фригии".

Кроме того, Послание имеется вместе с остальными посланиями Павла в *Сирийской и Латинской версиях*; оно цитируется Иринеем, Клеменсом Александрийским, Тертуллианом, Оригеном и Евсевием.

Подлинность Послания единогласно подтверждается всей первоначалной общиной.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Непосредственная цель этого Послания ясно видна. *Возвращение Епафродита,* тяжело болевшего во время его пребывания в Риме, которого Павел посылает обратно на родину, чтобы успокоить филиппийцев (2, 25), дает апостолу возможность *засвидетельствовать* общине в Филиппах *свою благодарность,* за великодушные дары, которые они передали ему через своего посланца Епафродита (4, 10–20). Павел пользуется этим случаем, чтобы рекомендовать Епафродита и дать ему хороший отзыв (2, 26–30), а также передать филиппийцам некоторые личные сведения и преподать им достойное Господа их поведение.

Некоторые критики считали, что община была расколота на две резко разграниченные партии – Павлову и иудео-христианскую, и что апостол или писавший позднее стремились достичь их воссоединения. По поводу этого утверждения Рейс иронически замечает:

> „Добрые диакониссы, которые не могли себе представить, чтобы они когда-нибудь были бы превращены в теологические куклы...“

Совершенно ясно, что распри, на которые намекает апостол, чисто личного характера (4, 2); ибо все Послание, напротив, представляет нам Филипийскую общину как образцовую церковь.

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Введение гл. 1, 1–11

Обращение и привет	гл. 1, 1–2
Благодарение и молитва	гл. 1, 3–11

1. Личные сообщения гл. 1, 12–26

Проповедь Евангелия несмотря на заточение	гл. 1, 12–18
Радостное бремя заточения	гл. 1, 19–21
Обнадеживающие перспективы будущего .	гл. 1, 22–26

2. Увещевания совершенного преобразования гл. 1, 27–2, 18

Твердость в страданиях	гл. 1, 27–30
Смирение по примеру Иисуса	гл. 2, 1–11
Полная преданность и подчинение . . .	гл. 2, 12–18

3. Сообщения о сотрудниках гл. 2, 19–30

Рекомендация Тимофея	гл. 2, 19–24
Возвращение Епафродита	гл. 2, 25–30

4. Предостережения общине гл. 3, 1–4, 3

о злых делателях	. . . .	гл. 3, 1–3
о сути закона и самооправдании	. . . .	гл. 3, 4–11
о ложном совершенстве	. . . .	гл. 3, 12–14
о себялюбивом следовании Христу	. . .	гл. 3, 15–21
о спорах и раздорах	. . . .	гл. 4, 1–3

5. Усовещевания общине гл. 4, 4–9

к радости во Господе	. . . .	гл. 4, 4
к доверию и молитве	. . . .	гл. 4, 5–6
к внутреннему миру	. . . .	гл. 4, 7
к добродетельному поведению	. . . .	гл. 4, 8–9

Заключение гл. 4, 10–23

Благодарность за дары общины	. . . .	гл. 4, 10–20
Приветствия и благословение	. . . .	гл. 4, 21–23

Ключевое слово: *Радость*
Ключевой стих: „Радуйтесь всегда в Господе; и еще говорю: радуйтесь“ (4, 4).

РАЗНОЕ

Особые признаки

Это послание единственный *документ,* дополняющий краткие данные Деяний Апостолов (28, 30–31) о пребывании Павла в Риме. Оно носит личный характер благодаря особо дружественным отношениям между писавшим послание и его адресатами.

Послание дает нам картину общины, которая в общем и в частности отвечает чаяниям апостола. Она не отличается тем блеском, как община в Коринфе с ее выдающимися духовными дарами, но зато богата плодами Духа.

Послание показывает нам также исключительную духовную широту апостола (1, 15–18).

Христология (2, 6–11) придает посланию особенную ценность. Благословенный теолог Годе говорит по этому поводу следующее:

> „Павел знал по личному опыту, что есть только одно единственное средство, чтобы свергнуть в человеческом сердце собственное „я“, а именно: показать ему этого Сына Божьего, Который добровольно покинул божественный трон, чтобы спуститься в самые глубины человеческого падения и вывел нас с Собою оттуда, дав нам разделить веру в Его воскресение, иными словами дав нам возможность путем духовного вознесения достигнуть Его трона“.

Личность Иисуса Христа

Его Божественность	гл. 2, 6а
Его равенство с Богом	гл. 2, 6б
Его вочеловечение	гл. 2, 7
Его смерть	гл. 2, 8
Его воскресение	гл. 3, 10
Его слава	гл. 2, 9
Его право на правление	гл. 2, 10–11
Его вторичное Пришествие	гл. 3, 20

Христос, все во всем

Христос, начало и конец моей жизни в вере .	гл. 1, 6
Христос, моя праведность	гл. 3, 9
Христос, моя жизнь	гл. 1, 21
Христос, мое высшее познание	гл. 3, 8
Христос, моя сила	гл. 4, 13
Христос, моя цель	гл. 3, 14
Христос, моя радость	гл. 4, 4
Христос, моя надежда	гл. 3, 20–21
Христос, мое богатство	гл. 4, 19
Христос, мое приобретение	гл. 3, 8
Христос, мой мир	гл. 4, 7

Христианская радость

Радость в молитве	гл. 1, 4
Радость в возвещении о Христе	гл. 1, 18
Радость в надежде	гл. 1, 20–21
Радость в вере	гл. 1, 25
Радость в единении	гл. 2, 2
Радость в жертве	гл. 2, 17
Радость во встрече	гл. 2, 28
Радость в гостеприимстве	гл. 2, 29
Радость в Господе	гл. 3, 1; 4, 4
Радость давать и радость получать . . .	гл. 4, 10
Радость в братьях	гл. 4, 1
Радость в любое время	гл. 4, 4

Только одно может быть для христианина

Один Господь	гл. 1, 18
Один Дух Святой	гл. 1, 27
Одна любовь	гл. 2, 2
Одно стремление	гл. 2, 4
Один смысл	гл. 2, 5; 4, 2
Одна слава	гл. 3, 3

Послание к Колоссянам

святого апостола Павла

ОБЩЕЕ

Колоссы были одним из важнейших городов *Фригии.* Город лежал в живописной плодородной долине Ликуса, притока Меандера, впадающего недалеко от Лаодикии и Иераполя в Эгейское море. Эти города составляли малоазиатский союз трех городов, от которых теперь остались только развалины.

СОСТАВИТЕЛЬ

Из содержания Послания мы видим, что его написал *апостол Павел.* Он неоднократно называет себя: *„Павел, Апостол Иисуса Христа“* (1, 1), *„я, Павел“* (1, 23), *„Приветствие моею рукою Павловою“* (4, 18). Он находится в заточении (4, 18 б). Различные сотрудники, о которых он упоминает, все известны нам, как сподвижники Павла (4, 7–14). Образ мышления и богословие не могут относиться ни к кому другому, как к Павлу.

Согласно 4, 18 послание было по всей вероятности продиктовано Павлом его сотруднику, после чего он приписал собственноручно личное приветствие.

Первоначальная община считает составителем послания Павла, апостола Иисуса Христа.

Библейские и исторические свидетельства подтверждают недвусмысленным образом, что автором послания является Павел.

ПОЛУЧАТЕЛИ

В начале Послания Павел обращается к „находящимся в Колоссах святым и верным братиям во Христе Иисусе“ (1, 2). Таким образом не остается никаких сомнений в названных в первой части обращения читателях, кому оно предназначалось. Относительно же „верных братьев во Христе“ нам дано по-видимому указание во главе 4, 13. 15–16. Там говорится об общинах в Лаодикии и Иераполе, состоявших преимущественно из языческих христиан (1, 21. 27; 2, 13), но также и из иудейского меньшинства (2, 14, 16). Апостол Павел по-видимому не был основа-

телем общины в Колоссах, поскольку он не знает лично своих читателей (1, 4). Он правда дважды пересек внутренние области Малой Азии (Деян. 16, 6; 18, 23), но согласно 2, 1 не задерживался в названных городах.

Однако, то, что и как говорит Павел об Епафрасе, после упоминая о начале общины (1, 5), позволяет заключить, что тот был основателем общины (1, 7). Впрочем, судя по 4, 10,может возникнуть также вопрос, не была ли основана эта община благодаря миссионерской деятельности сотрудников Варнавы.

СОСТАВЛЕНИЕ

Павел писал Послание *в заточении,* что явствует из 4, 3. 10. 18. Где именно он был в заточении в это время, в Риме или Кесарии, из Послания к Колоссянам нельзя установить с уверенностью. Для этого нужно обратиться к другим посланиям.

Решающим для *римского заточения* служит то обстоятельство, что Павел, будучи узником, имел еще возможность благовествовать (Еф. 6, 19–20). Согласно Деяниям 28, 30 мы видим, что, будучи в Риме, он имел даже *частную квартиру,* где мог принимать посетителей. Посещение простого раба, как Онисим (4, 9; к Филимону 8–10), более согласуется с такими условиями, чем с тем, что было в Кесарии, где Павел был действительно заключен в темницу.

Такие выражения, как „мои узы, посольство в узах" (Кол. 4, 18; Еф. 6, 19–20), а также „приветствуют вас из кесарева дома" (Фил. 4, 22) относятся к тому, что Павел был в кесаревом дворе в Риме прикован к солдатам, которые сменялись.

Третьей причиной для более позднего времени, чем в Кесарии, служит *состояние общины в Колоссах.* Мы видим в ней форму иудейского христианства, сильно уклоняющуюся от фарисейской законности, с которой Павел боролся до своего заточения в Кесарии. Если бы это послание возникло в Кесарии, то такая быстрая перемена иудействующего противника была бы непонятна.

И наконец четвертым, еще более убедительным доводом для Рима служит тот факт, что Павел с своем Послании к Филимону, посланном в то же время, как послания к Ефесянам и Колоссянам, *просит этого христианина в Колоссах приготовить ему жилье* (Филим. 22). Трудно однако предположить, что Павел мог обратиться с подобной просьбой во время своего заточения в Кесарии, да еще к тому же ссылаться на кесаря (Деян. 25, 11; 26, 32), в силу чего он должен был предвидеть путешествие в Рим и длительное пребывание в Риме (Деян. 28, 30–31). Эти внутрен-

ние доказательства подтверждаются староцерковным преданием, единогласно указывающим Рим как место написания посланий из заточения.

Два факта позволяют нам считать, что апостол написал свое Послание к Колоссянам *вскоре после прибытия в Рим:*

Во-первых, он не говорит ни слова о своем судебном процессе, в то время как в Послании к Филипийцам, написанном позднее, выражает надежду, что судебное разбирательство вскоре придет к счастливому разрешению (Фил. 1, 23–25).

Во-вторых, с ним все еще находятся Лука и Аристарх, оба его друга, совпровождавшие его из Палестины в Рим (Деян. 27,1–2), которые позднее (4, 10, 14), когда он пишет Послание к Филиппийцам, по-видимому не находятся с ним больше, потому что в противном случае от них были бы упомянуты приветствия.

Дата составления Послания таким образом будет скорее всего в начале заточения в Риме, то есть к концу 60 года п. Р. Х. или в начале 61 года п. Р. Х.

ПОДЛИННОСТЬ

То обстоятельство, что в писаниях отцов Церкви не приводится никаких буквальных цитат из Послания к Колоссянам, достаточно рассматривалось современной критикой. Притом однако совершенно достоверно, что это послание было известно уже *Варнаве, Игнатию и Юстину-мученику. В Каноне Марсиона* по хронологическому порядку посланий Павла оно стоит на восьмом месте, на пятом в *Фрагменте Муратори. Ириней, Клеменс Александрийский и Тертуллиан* пользуются им как всеобще признанным новозаветным писанием.

Только в середине 19-го столетия подлинность этого послания была подвергнута сомнению. Наиболее значительные возражения Майерхофа и Баура,относительно подлинности Послания, касаются трех областей: стиля, христологии и сходства с Посланием к Ефесянам.

Относительно *стиля и образа мышления* проф. В. Михаэлис говорит следующее:

> „Следует еще прибавить, что в особенности характерные черты словаря Послания к Колоссянам достаточно объясняются тем, что Павел должен бороться в нем с особой ересью и пользуется для этого ее выражениями".

Следует добавить также, что возражения относительно языка Послания с течением времени все более теряли свою силу. *Учение о Христе,* например, совершенно соотвествует тому, как Павел говорит и пишет о Христе. Он описывает в Послании

к Колоссянам Христа как воскресшего из мертвых и сидящего на небесах одесную Отца и как главу Церкви Господней. То, что Павел главным образом подчеркивает Божественность Иисуса, вечное сыновство, Его отношения к миру ангелов и т. д., совершенно понятно, если принять во внимание, что это послание было направлено против особого ложного учения (см. Цель и задание). И в самом деле существует совершенно *явная родственная связь* не только *между Посланиями к Колоссянам и к Ефесянам,* но и между Посланиями к Колоссянам, Галатам и Коринфянам. Поэтому неудивительно, что и здесь, как и повсюду, находится то же самое свидетельство о Христе, Его господстве, полноте Его спасения, Его победе на кресте и славе Его воскресения.

Проф. Годе указывает на то, что Павел показывает в этом послании, что значит Христос для общины, в Послании же к Ефесянам – наоборот, что значит община для Христа; еще один толкователь очень тонко заметил: „В Послании к Ефесянам Павел показывает общину Господа, в Послании к Колоссянам – Господа общине“.

Подчеркнем еще, что многие выдающиеся толкователи Библии, несмотря на тройную критику, ни в коем случае не сомневаются в подлинности этого послания Павла.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Послание возникло по совершенно определенному поводу. Христиане в Колоссах были обеспокоены *выступлением некоторых лжеучителей,* о чем Павел был осведомлен Епафрасом или другими посланцами. Он воспользовался путешествием Тихика (4, 7–8), чтобы передать колоссянам предостережение и разъяснение. В то же время он стремится вести дальше молодую общину в христианском познании и открыть ей дверь к полноте Божественного блаженства. Община в Колоссах состояла главным образом из христиан языческого происхождения (1, 13. 25–27; 3, 6–7). Преподанное ей евангельское поучение соответствовало учению Павла (1, 6–7; 2, 5–7). Духовное состояние ее таково, что апостол мог радоваться (1, 3–6; 2, 5). Поэтому Павел не усовещевает ее изменить свой образ мыслей или нравы, а поощряет продолжать дальше в том же духе и достигать дальнейших успехов.

Разные толкователи считают, что лжеучители, угрожавшие общине в Колоссах, были философами греческого или восточного происхождения, стоявшие вовне как христианства, так и иудейства. Но это предположение вряд ли приемлемо; ибо на

их учениях лежит довольно сильный отпечаток иудейства: они предписывают обрезание, соблюдение субботы и новомесячия, и т. п. (2, 8. 11. 14. 16). Тем не менее их не следует смешивать с теми, фарисейские и законные тенденции которых апостол опровергает в своем Послании к Галатам. Лжеучители в Колоссах выдвигают закон не как средство для самооправдания, а для аскетического соблюдения. Дело идет о своего рода дополнительной религии, построенной на аскетической и мистической системе и украшающей себя названием философии (2, 8). Верующий должен вступить в связь с высшим духовным миром и вместо единственного посредника, Христа, признать ангельские силы как посредствующие образы. Для этого тело должно истязаться, чтобы дух по возможности освободился от материи и стал бы способен таким образом принять небесные откровения. Дело идет таким образом совершенно очевидно не столько об избавлении во Христе, сколько о *самоизбавлении,* воспитании в спиритуализме. Многие черты этого учения позволяют нам предположить влияние иудео-ессеев, стремившихся к тому, чтобы отгородиться от народной жизни,соблюдавших безбрачие, частые омовения и общевладение. Согласно их учению, душа жила до тела, но притягательная сила чувственного мира заставила ее спуститься вниз, в темницу тела. Материя представляла для нее воплощение зла (как для современной христианской науки).

Как бы то ни было с этим щекотливым вопросом, но одно можно сказать с уверенностью: Павел лишает это опасное одухотворение христианства и прежде всего распространение целой богословской системы на этом основании уже заранее ее смертоносного жала и уничтожает ее благовествованием о личности и деле торжествующего Христа. Он Один высится надо всем, и в Нем Одном вся полнота Божества.

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА.

Это послание представляет собой одно целое, и его трудно разложить на отдельные разграниченные части. Нижеследующее разделение является только попыткой.

Введение гл. 1, 1–12

Введение и благословение	гл. 1, 1–2
Благодарение	гл. 1, 3–8
Молитва	гл. 1, 9–12

1. Поучительная часть: Христос Господь гл. 1, 13–29

Превыше всего личность Христа	. . .	гл. 1, 13–20
Нревыше всего дело Христа	. . . . .	гл. 1, 21–23
Превыше всего служение Христу	. . . .	гл. 1, 24–29

2. Усовещевательная часть: община гл. 2, 1–23

Предостережение общине	. . . . . .	гл. 2, 1–8
Положение и богатство общины	. . . .	гл. 2, 9–15
Опасности для общины	. . . . .	гл. 2, 16–23

3. Практическая часть: Христос гл. 3, 1–4, 6

Истинная жизнь христианина	. . . . .	гл. 3, 1–4
Освящение христианина	. . . . . .	гл. 3, 5–17
Обязанности христианина	. . . . . .	гл. 3, 18–4, 1
Молитва и мудрое поведение по отношению к миру	. . . .	гл. 4, 2–6

Заключение: личные сообщения гл. 4, 7–18

Посылка Тихика и Онисима	. . . . . .	гл. 4, 7–9
Приветствия и поручения	. . . . . .	гл. 4, 10–18

Ключевое слово: *Совершенство*
Ключевой стих: „Ибо в Нем обитает вся полнота Божества телесно“ (2, 9).

РАЗНОЕ

Полнота (или сходные выражения)

Полнота познания	. . . .	гл. 1, 9
Полнота Христа	. . . .	гл. 1, 19
Полнота мудрости	. . . .	гл. 2, 2
Полнота Божества	. . . .	гл. 2, 9
Наша полнота во Христе	. . . .	гл. 2, 10

Со Христом

умерли	. . . .	гл. 2, 20
похоронены	. . . .	гл. 2, 12
оживлены	. . . .	гл. 2, 13
воскресли	. . . .	гл. 3, 1
сокрыты	. . . .	гл. 3, 3
открыты	. . . .	гл. 3, 4

Молитвы Павла

О познании воли Божией	. . . .	гл. 1, 9
о духовной мудрости и понимани	. . . . .	гл. 1, 9
о достойном поведении	. . . .	гл. 1, 10
о плодотворности во всех добрых делах	. . .	гл. 1, 10
о росте познания Бога	. . . .	гл. 1, 11
о силе Божией во всех положениях	. . . .	гл. 1, 11

Первое послание к Фессалоникийцам

святого апостола Павла

ОБЩЕЕ

Фессалоники, теперь называющиеся Салоники, были основаны в 315 году до Рождества Христова Кассандром, сыном Антипатера, царя Македонского. Город был резиденцией проконсула и также местом жительства значительной колонии иудеев, имевших свою синагогу. Расположение города в середине Фермейского залива было чрезвычайно удачным как в географическом, так и в военном отношении, и в то время, когда Павел прибыл в Фессалоники, город был одним из крупнейших портов и торговых центров Римской империи.

СОСТАВИТЕЛЬ

Все содержание книги говорит о личности и возвещении *апостола Павла.* Он называет себя просто и скромно *„Павел“* (1, 1) и связывает свое имя с именами Силуана и Тимофея (1, 1), знакомыми нам по Деяниям Апостолов и другим посланиям Павла как его постоянные спутники и ближайшие сотрудники. Наряду с этим многочисленные личные воспоминания писавшего совершенно ясно указывают на апостола Павла как автора послания. *Староцерковное предание также единогласно* называет его автором Послания к Фессалоникийцам.

ПОЛУЧАТЕЛИ

Получателем послания является *„Фессалоникийская церковь“* (1, 1). В этом нет никаких сомнений, и все исторические данные подтверждают это.

Основание общины мы находим описанным в Деян. 17, 1-9. После того, как Павел покинул Филиппы (2, 2), где остался Лука, он прибыл в сопровождении Силы и Тимофея во время своего *второго миссионерского путешествия в 50 году п. Р. Х.* в Фессалоники (Деян. 17, 1-10), где проповедывал в течение трех последоватеьных суббот с большим успехом. Большое число иудеев и язычников, среди них многие благороднейшие женщины города, обратились к Христу. Но неверующие иудеи, собрали народ,

подстрекли чернь и пытались привлечь проповедников к народному суду. Поскольку они не могли найти их самих, они набросились на Иасона, гостеприимно приютившего миссионеров. По настоянию братьев Павел и Сила покинули тогда ночью город и отправились в Верию.

СОСТАВЛЕНИЕ

Как пишет апостол, *с ним находятся Силуан (Сила) и Тимофей.* Вынужденный покинуть Верию, он оставил их в Македонии (Деян. 17, 14). Сразу же по прибытии в Афины он приказал им как можно скорее присоединиться к нему (Деян. 17,15), и оттуда послал Тимофея в Фессалоники, а Силу в Македонию. Оба снова вернулись к нему, когда он как раз начал свою деятельность в Коринфе (Деян. 18, 5). Там, во всяком случае, Павел написал свое Первое послание Фессалоникийцам. Согласно Деяниям 18, 11–18 первое пребывание апостола в Коринфе продолжалось 18 месяцев. Вопрос только в том, когда именно в течение этого времени было отослано Послание к Фессалоникийцам. Об этом сообщает глава 3, 6:

„Теперь же, когда пришел к нам от вас Тимофей и принес нам добрую весть о вере и любви вашей, и что вы всегда имеете добрую память о нас, желая нас видеть...“

Это было непосредственно после прибытия Тимофея в Коринф, в течение первых месяцев пребывания там Павла.

По этим данным *Первое послание к Фессалоникийцам было написано во время второго путешествия апостола Павла, в начале 51 года по Р. Х. в Коринфе.*

ПОДЛИННОСТЬ

В древности подлинность этого послания *никогда не подвергалась сомнению.* Послание к Фессалоникийцам встречается *в древнейших манускриптах* так же, как в первом *Каноне Марсиона* и *Муратори. Поликарп, Ириней, Тертуллиан, Клеменс Александрийский и другие* приводят его также и приписывают никому другому, как апостолу Павлу.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Со времени основания общины прошло несколько месяцев. Тем временем она организовалась, но по-видимому авторитет ее руководителей не был достаточно признан (5, 12). Несмотря на его старания, апостолу не удалось снова посетить Фессалоники (2, 17–18). Тимофей принес Павлу добрые вести об общине;

однако там существуют только некоторые ложные представления о пришествии Господа. Некоторые члены общины беспокоятся об их умерших, опасаясь, что те не воскреснут по пришествии (4, 13–18). Другие же настолько поглощены мыслию о пришествии Господнем, что пренебрегают своей работой и хотят неразумным образом только подготавливаться к Его пришествию (4, 10–12).

При той любви и отеческом попечении, которые испытывает апостол к своим новообращенным, он не может поступить иначе, как не обратиться к ним с посланием после таких известий. Этим он стремится достичь троякую цель:

Укрепления в вере верующих, испытанных уже гонениями (3, 2–5).

Усовещевания верующих в христианском образе жизни, дабы они преуспевали в освящении (4, 1–8. 10; 5, 11–21).

Разъяснения верующим о вторичном пришествии Иисуса Христа и правильной внутренней подготовке к воскресению.

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

1. *Личная часть (Павел и фессалоникийцы) гл. 1–3*

а) Благодарственная молитва за обращение фессалоникийцев гл. 1, 1–10

Основание: избрание . . . . гл. 1, 4
Плоды: вера, любовь, надежда . . . . гл. 1, 3
Свидетельство: образец . . . . гл. 1, 7
Признаки: обращение, служение, ожидание . гл. 1, 9–10

б) Благословенное служение проповедника Павла гл. 2, 1–3, 13

Божественное руководство в служении вам . гл. 2, 1–2
Верность в служении благовестия . . . . . гл. 2, 3–6
Праведность в служении . . . . гл. 2, 7–12
Удостоверение служения . . . . гл. 2, 13
Вражда к служению . . . . гл. 2, 14–16
Руководство в служении . . . . гл. 2, 17–20
Скорби и лишения в служении . . . . . гл. 3, 1–2
Радость и единение в служении . . . . гл. 3, 9–13

2. *Поучительная часть (усовещевание и поучение) гл. 4–5*

Рост святости . . . . гл. 4, 1–8
Братская любовь и трудолюбие . . . . . гл. 4, 9–12
Восхищение и умершие . . . . гл. 4, 13–18
Вторичное пришествие Христа . . . . . гл. 5, 1–3
Готовность к пришествию . . . . гл. 5, 4–11
Предостережения для общинной жизни . . гл. 5, 12–22

Пожелания в молитве . . . . гл. 5, 23–24
Приветствие и благословение . . . . . гл. 5, 25–28

Ключевое слово: *Пришествие*
Ключевой стих: „Чтобы утвердить сердца ваши непорочными во святыне пред Богом и Отцем нашим в пришествие Господа нашего Иисуса Христа со всеми святыми Его. Аминь“ (3, 13).

РАЗНОЕ

Фессалоникийские христиане

Их принятие благовестия
при многих скорбях . . . . гл. 1, 6
с радостью Духа Святого . . . . . . гл. 1, 6
как действенное слово Божие . . . . . гл. 2, 13

Их обращение
Вера в Бога . . . . гл. 1, 8
Приход к Богу . . . . гл. 1, 9
Отвержение идолов . . . . гл. 1, 9
Принятие Духа Святого . . . . гл. 4, 8

Их признаки
Дела веры . . . . гл. 1, 3; 3, 7
Труд любви . . . . гл. 1, 3; 3, 6
Терпение в надежде . . . . гл. 1, 3
Твердость в Боге . . . . гл. 3, 8
Образец для верующих . . . . гл. 1, 7–8
Действенная братская любовь . . . . гл. 4, 9

Вторичное пришествие Иисуса Христа

Обращение и пришествие Христа гл. 1, 10
Признаком истинного обращения служит ожидание вторичного пришествия Сына Божия.

Служение и пришествие Христа гл. 2, 19
Победа и радость служителя Христова при вторичном пришествии Господа его будет состоять в том, что он предъявит Ему плоды свидетельства своего – а именно души тех, кого он привел к святости.

Святость и пришествие Христа гл. 3, 13

Чем живее надежда на это пришествие, тем серьезнее стремление к святости.

Воскресение и пришестьие Христа гл. 4, 13–18

Вера в воскресение мертвых основывается на воскресении Самого Христа. Когда Господь явится снова во славе Своей, умершие в Нем воскреснут и оставшиеся в живых вместе с ними будут восхищены к Господу.

Подготовка к пришествию Христа гл. 5, 1–11. 23

Пребывание во свете	гл. 5,4–5
Бдительность	гл. 5, 6
Трезвость	гл. 5, 6–8

Второе послание к Фессалоникийцам

святого апостола Павла

ОБЩЕЕ

Это Второе послание Павла Фессалоникийцам представляет собой *документ деятельности апостола как духовного наставника.* Мы можем глубоко заглянуть в сердечные, полные доверия отношения духовного пастыря с его духовными детьми. С великой мудростью раскрывает он этой общине простые основные линии вторичного пришествия Господа. Положение молодой общины не стало притом легче, а наоборот: гнет преследования усилился. Но наряду с тем усилилось также стремление к истине, размышление об откровении Божием.

СОСТАВИТЕЛЬ

Согласно 1, 1 писавшим послание является *Павел.* Все содержание, стиль и то, как писавший улаживает отдельные затруднения в Фессалоникийской общине, не позволяет подразумевать никого другого, кроме Павла, духовного отца этой общины. *Староцерковное предание* единогласно подтверждает авторство *Павла.*

ПОЛУЧАТЕЛИ

В обращении называется „Фессалоникийская церковь в Боге нашем“ (1, 1) – (См. Получатели Первого послания к Фессалоникийцам.)

СОСТАВЛЕНИЕ

Исключая введение, в Послании не содержится никаких данных. Однако, три имени в начале послания, „Павел, Силуан и Тимофей“ (1, 1),позволяют предположить, что это второе послание было послано через незначительный промежуток времени после первого. Весьма вероятно, что оно было написано в Коринфе, ибо после пребывания в этом городе Павел не находился больше вместе со своими обоими спутниками. С другой стороны

и духовное состояние общины, по-видимому, прежнее, и вопросы, занимающие фессалоникийских христиан, приблизительно те же, что и в первом послании. Эти соображения позволяют нам установить, что *Второе послание к Фессалоникийцам было написано в Коринфе к концу 51 года п. Р. Х.*

ПОДЛИННОСТЬ

Свидетельства в подтверждение подлинности второго послания в течение первых двух столетий такие же, как и относительно первого, исходят из приблизительно тех же источников.

Уже *Поликарп* со свойственной ему большой ясностью ссылается на различные места этого послания. Позднее, примерно около 150 года, *Юстин-мученик* ссылается на 2 Фес. 2, 3. Канон Марсиона (140 п. Р. Х.) приводит послание как таковое. *Все древние Каноны содержат послание, и многие отцы Церкви и апологеты неоднократно приводят его в своих писаниях* (см. также Подлинность 1 Фес.).

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Несмотря на то, что апостол Павел может радоваться преуспеванию общины (1, 3–4), его первое послание все же по-видимому не возымело желаемого успеха. Под влиянием продолжающегося гнета преследований усилилось *лихорадочное и неразумное ожидание вторичного пришествия Христова.* Фессалоникийцев занимает уже не вопрос о судьбе тех, кто умрет до восхищения (1 Фес. 4, 13), но предстоящее, по их мнению, вторичное пришествие Самого Христа. Это ожидание возникло отчасти благодаря предсказанию, отчасти благодаря устным или письменным высказываниям Павла (2, 1–2), и под влиянием восторженных умов побуждает многих к беспорядочному поведению, то есть к внушающему опасения пренебрежению труда и задач в обыденной жизни (3, 10–12). В первом послании мы находим уже легкие признаки подобного состояния. Понятно, что Павел не ограничивается больше, как в первом послании, одними только увещеваниями (4, 11–12), но энергично призывает фессалоникийцев к соответствующему тогдашней общине порядку (3, 6. 11–15).

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

1. Личная часть (слово ка всем) гл. 1

Обращение и благословение	стих 1–2
Благодарение за преуспеваемость среди гонений	стих 3–5
Утешение относительно пришествия . . .	стих 6–7
Предостережение необращенным попутчикам .	стих 8–10
Молитва о новой силе веры	стих 11–12

2. Поучительная часть (слово к восторженным) гл. 2

Предостережение о беспокойстве и нетерпении	стих 1–2
Знамения пришествия: отпад, антихрист . .	стих 3–12
Благодарение за избрание	стих 13–14
Усовещевание держаться твердо слова . . .	стих 15
Молитва и утверждение в вере	стих 16–17

3. Практическая часть (слово к общине) гл. 3

Призыв к молитве	стих 1–5
Призыв к труду	стих 6–12
Призыв к порядку	стих 13–15
Приветствие и благословение	стих 16–18

Ключевое слово: *Знамение*

Ключевой стих: „Да не обольстит вас никто никак; ибо день тот не придет, доколе не придет прежде отступление, и не откроется человек греха, сын погибели“ (2, 3).

РАЗНОЕ

Вторичное прешествие Иисуса Христа

Что произойдет при вторичном пришествии Христа?

Явление Христа с ангелами силы Его в пламенеющем огне	1, 7–8
Он прославится во святых Своих и явится дивным	1, 10
Он покарает злых, то есть тех, кто:	1, 6. 8–9
не знают Бога	1, 8
не покоряется благовествованию	1, 8
не верят истине	2, 12
не принимают любви истины	2, 10
возлюбившие неправду	2, 12
Он даст Своим мир	1, 7

Когда наступит День Господень?

Павел писал фессалоникийцам о внезапности явления Христа (1 Фес. 5, 2–3), а не только о его близком предстоящем наступлении, хотя апостол считался с тем, что это событие может произойти еще при его жизни. Он правильно поступал в этом: ибо Бог, Который окутал тайной день вторичного пришествия Сына Своего, сделал это с целью укрепить христианина в его ожидании.

Какие несомненные признаки предстоящего?

Для успокоения тех, кто верит, что День Господень уже на пороге, Павел напоминает, что это событие еще предстоит, но до того должны произойти еще некоторые особые знамения, например:

общий отпад от веры (2, 3; 1 Тим. 4, 1–3; 2 Тим. 3, 1–9);

появление человека греха (2, 3–4) или сына погибели; супротивника, ставящего себя выше всего Божеского; антихриста, воплощающего возмущение против Бога.

Пастырские послания

ОБЩЕЕ

Послания к Тимофею и Титу называют *„Пастырскими посланиями“,* потому что они содержат главным образом поучения и указания для организации и руководства христианской общины.

Эти три послания должны рассматриваться как целое. Поэтому мы и рассматриваем разделы о составителе, составлении и подлинности посланий сразу для всех трех посланий.

Пастырские послания – единственные, написанные Павлом исключительно для сотрудников в Царстве Божием. Тем самым они отличаются от всех его остальных посланий, так же и к Филимону, которое является совсем частным письмом.

Пастырские послания – звучат как последний звук мощного голоса, последнее возвещение великого уполномоченного Господа перед Церковью.

СОСТАВИТЕЛЬ

Авторство этих посланий открывается в них самих. *Павел* предстает перед нами в них как:

Апостол Иисуса Христа 1. Тим. 1, 1 и 2. Тим. 1, 1
Служитель Бога и апостол Иисуса Христа Тит. 1, 1
Проповедник, апостол и учитель язычников 2 Тим. 1, 11
Друг семьи Тимофея 2 Тим. 1, 3–5
Духовный отец Тимофея и Тита 1 Тим. 1, 2; 2 Тим. 1, 2; Тит. 1, 4,
рукоположивший Тимофея 2 Тим 1, 6
Учитель Тимофея и Тита 2 Тим. 3, 10; Тит 1, 4–5
Узник в Риме 2 Тим. 1, 8. 17.

Многочисленные лица, называемые в конце посланий, известны, как друзья Павла.

К этим многочисленным внутренним указаниям на авторство *апостола Павла* прибавляется еще свидетельство *древнего предания,* которое почти полностью *подтверждает авторство Павла.*

СОСТАВЛЕНИЕ

Хотя время и место составления посланий нельзя установить точно по их содержанию, некоторые общие данные позволяют нам тем не менее приблизительно установить время их писания.

Три послания составляют *одно целое* как по стилю, так и по содержанию. Следовательно, они должны были быть написаны с небольшими промежутками. *Их никак нельзя отнести ко времени Деяний Апостолов и написанию других посланий Павла,* продолжающегося до конца двухгодичного заточения Павла в Риме, то есть до весны или лета 61 года. Таким образом Пастырские послания были написаны в последующие годы, о которых не говорится в Деянии, и хотя и в недостаточной мере, но дополняют для нас сведения о них.

Совершенно очевидно, что *Второе послание к Тимофею было написано впоследствии.* Это вообще последнее послание, написанное великим апостолом. Павел составил его незадолго до своей мученической смерти (2 Тим. 4, 6–8), по достоверному свидетельству Клеменса произошедшей во время правления Нерона.

Чтобы понять исторический фон, на котором были написаны Пастырские послания, сделаем *попытку представить себе последние годы апостола Павла.* При чтении посланий эти последние годы дают приблизительно следующую картину:

После двухгодичного заточения в Риме Павел был отпущен на свободу в конце лета 61 или в начале 62 года п. Р. Х. Послания к Филиппийцам и к Филимону показывают, что он рассчитывал на подобный исход дела (Фил. 2, 24; Филим. 22). Понятно, что с этого долгожданного мгновения ничто больше не могло удержать апостола, горящего вдохновением безустанного миссионерского рвения. Пламенное стремление снова увидеть свою общину и навести там порядок направило его прежде всего *на восток,* наверно в Колоссы (Филим. 22). После этого вероятно исполнилась мечта его жизни: *путешествие в Испанию* (Рим. 15, 28), чтобы там, на границе неизвестного тогда мира, возвестить радостное благовествование об Иисусе Христе... Это мнение подтверждается Клеменсом в конце первого столетия. Затем Павел смог еще из Испании – Пастырские послания позволяют предположить это – посетить общины на востоке. Через *Крит,* где он после короткого, но благословенного служения оставляет Тита (Тит. 1, 5), он направляется в *Ефес,* где временно оставляет Тимофея как своего заместителя. Оттуда он спешит в Македонию (1 Тим. 1, 3).

Весьма вероятно, что в Македонии он написал два первых Пастырских послания, Первое к Тимофею и послание к Титу (63 г. п. Р. Х.).

Вслед за этим Павел провел *зиму в Никополе,* вероятно вместе с Титом (Тит. 3, 12). Мы считаем, что *весной 64 года* исполнилось

его желание снова навестить общины в Малой Азии. Это путешествие возможно привело его через *Троаду* (2 Тим. 4, 13) в Ефес.

Тем временем Рим переживал страшные дни июля 64 года. Пожар Рима вызвал первое великое гонение на христиан. Тем не менее Павел снова отправился в Рим. По дороге он посетил Милит и Коринф (2 Тим. 4, 20). Во всяком случае он был *снова арестован осенью 64 года в Риме* и предвидел, что на этот раз заточение кончится для него смертью (2 Тим. 4, 6).

Из Рима Павел пишет свое Второе послание Тимофею.

Павел спешно призывает его к себе: „Постарайся придти до зимы". Стоит уже поздняя осень 64 года (2 Тим. 4, 21). Хотя нам нигде не сказано, что Тимофей застал еще апостола в живых, но мы можем это предположить. Приблизительно *весной 65 года в Риме состоялась казнь апостола Павла.*

ПОДЛИННОСТЬ

В первых столетиях не поднималось ни одного серьезного возражения против подлинности этих посланий, за исключением *гностиков как Василидис и Марсион,* отвергавших послания по тенденциозным причинам.

Клеменс Римский приводит 1 Тим. 2, 8 и Тит. 3, 1 почти буквально. *В послании Варнавы* встречается ряд выражений, свойственных Пастырским посланиям. Наряду с этим мы имеем свидетельства *Игнатия, Поликарпа, Иринея, Клеменса Александрийского и Тертуллиана,* цитировавших Пастырские послания. Во *Фрагменте Муратори* содержатся все три послания, так же как и в *Сирийской и Латинской версиях. Ориген и Евсевий* отводят им место во всеобще признанных канонических писаниях, и т. д.

Серьезная критика появилась только в начале 19-го столетия, когда некоторые богословы объявили, что апостол никак не мог написать их. Они считали их подделкой, относящейся ко второму столетию, приводя следующие аргументы: церковное устройство, ересь, схожую с учением гностиков во втором столетии, стиль и словарь, не соответствующий писаниям Павла.

В нашу задачу не входит распространяться об этих аргументах или опровергать их. Следует только кратко отметить, что такие богословы, как Вейс, Ольсхаузен, Годе, Цан и Ф. Барт, подробно рассматривавшие этих критиков и опровергнувшие их, пришли к следующему заключению:

„Снижение Пастырских посланий на уровень послеапостольских произведений является полной ошибкой..."

Первое послание к Тимофею

святого апостола Павла

(Разделы: Общее, Составитель, Составление и Подлинность см. выше в Введении к Пастырским посланиям.)

ПОЛУЧАТЕЛЬ

Получателем послания является *Тимофей, „истинный сын в вере“,* находившийся во время составление послания в Ефесе (1, 3). Послания Павла дают нам о нем достаточно сведений, чтобы мы могли составить себе порядочное представление.

Тимофей был сыном *отца-грека и матери-еврейки* и родился в Листре или Дербе (Деян. 16, 1); с детства его обучали закону (2 Тим. 3, 15). Отца он потерял по-видимому рано; его мать звали Евника, а бабушку Лоида (2 Тим. 1, 5). *Обращение* Тимофея произошло во всяком случае под влиянием Павла, ибо тот называет его своим „возлюбленным и истинным сыном“ (1 Тим. 1, 2; 2 Тим. 1, 2; 1 Кор. 4, 17). Так как ему известны преследования апостола в Антиохии, Иконии и Листре, то по-видимому переворот в его жизни произошел во время первого посещения Павлом Листры (Деян. 14, 8–21; 2 Тим. 3, 10–11). В Деяниях 16, 1–3 Тимофей представлен уже как христианин, о котором каждый дает хороший отзыв.

Павел привлек Тимофея как сотрудника в своем служении, но сперва обрезал (Деяния 16, 3) и рукоположил его (1 Тим. 4, 14), причем сам рукоположил его (2 Тим. 1, 6). Вслед за этим Тимофей сопровождал апостола *во время его второго миссионерского путешествия* и посетил вместе с ним Фригию, области Галаты, Мисии, Троады, Неаполя, Филипп, Амфиполя, Апполонии, Фессалоник и Верии (Деян. 17, 14). Оттуда Павел отправился один в Афины, куда вскоре однако призвал Силу и Тимофея (Деян. 17, 15). Оттуда Тимофей был послан в Фессалоники, чтобы поддержать там верующих и смог принести о них апостолу добрые вести (1 Фес. 3, 1–6). После этого Павел отправился один в Коринф, где снова встретился с Тимофеем и с Силой, прибывшими туда из Македонии и оставшихся с ним до конца его путешествия (Деян. 18, 5).

Во время своей третьей поездки Тимофей также сопровождал Павла, хотя тот упоминает его только во время пребывания в Ефесе, откуда Павел послал его в Македонию (Деян. 19, 22).

Оттуда Тимофей отправился в Коринф (1 Кор. 16, 10. 11), чтобы впоследствии снова встретиться с Павлом в Македонии – поскольку во Втором послании к Коринфянам, написанном в то время, апостол называет имя своего юного спутника и сотрудника наравне со своим собственным (2 Кор. 1, 1). После трехмесячного пребывания в Греции Тимофей сопровождал Павла в Иерусалим (Деян. 20, 4).

Позднее мы встречаем *Тимофея в Риме* у заточенного тогда впервые Павла (Кол. 1, 1; Фил. 1, 1; Филим. 1). При этом он по-видимому тоже был задержан, но снова освобожден (Евр. 13, 23). Вслед за этим он *посетил филиппийцев* (Фил. 2, 19) и возможно встретился у них с освобожденным за это время апостолом (Фил. 2, 24), пославшим его как своего заместителя *в Ефес* (1 Тим. 1, 3) до тех пор, пока он сам сможет посетить общину (1 Тим. 3, 14).

Когда Павел был арестован вторично, он очень хотел увидеться с Тимофеем (2 Тим. 4, 9). Исполнилось ли это желание, мы точно не знаем.

Предание говорит о Тимофее как о первом епископе в Ефесе. В более поздней рукописи говорится, что он приял мученическую смерть при Нероне. Во время языческого праздника Тимофей обратился с призывом к возбужденной толпе, предававшейся кровавым излишествам, с призывом признать истинного Бога; разъяренная толпа обрушилась на него с палками и камнями, под градом которых он упал и скончался.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Тимофей был оставлен апостолом Павлом в Ефесе с поручением бороться с известным нездоровым направлением в учении и жизни христиан и следить за порядком и правильным руководством общины (1, 3–20). Поскольку апостол предвидит, что его возвращение задержится, то он считает нужным дать своему заместителю определенные указания. Автор сам подчеркивает совершенно ясно главную цель первого послания:

> „Сие пишу тебе, надеясь вскоре придти к тебе, чтобы, если замедлю, ты знал, как должно поступать в доме Божием, который есть Церковь Бога живого, столп и утверждение истины“ (3, 14–15).

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Обращение и благословение гл. 1, 1–2

1. Здравое учение гл. 1, 3–20

Суть и содержание ложного учения	гл. 1, 3–11
Пережитое Евангелие (личное свидетельство)	гл. 1, 12–17
Серьезное завещание Тимофею	гл. 1, 18–20

2. Общинный устав гл. 2, 1–3, 16

Молитва в общине	гл. 2, 1–7
Поведение женщины	гл. 2, 8–16
Епископство	гл. 3, 1–7
Диаконы	гл. 3, 8–13
Церковь как дом Божий	гл. 3, 14–16

3. Правильное поведение общины гл. 4, 1–5

против лицемерных обольстителей	гл. 4, 1–5
против бездуховного благочестия	гл. 4, 6–11

4. Правильное духовное попечение гл. 4, 12–6, 2

о себе самом	гл. 4, 12–16
о старцах и младщих	гл. 5, 1–2
о старых вдовицах	гл. 5, 3–10
о молодых вдовицах	гл. 5, 11–16
о пресвитерах	гл. 5, 17–25
о рабах	гл. 6, 1–2

5. Против набожного себялюбия гл. 6, 3–21

Те, кто следует ему	гл. 6, 3–5
Истинная и обманная прибыль	гл. 6, 6–10
Ты же, человек Божий!	гл. 6, 11–16
Предостережение богатым христианам . . .	гл. 6, 17–19
Храни преданное тебе	гл. 6, 20–21

Ключевое слово: *Пастырское служение*
Ключевой стих: „Вникай в себя и в учение, занимайся сим постоянно“ (4, 16).

РАЗНОЕ

Особенности

Христологический стих (3, 16) носит характер краткого Символа Веры и входил возможно в состав литургии первоначального христианства.

Качества служителя Бога

Личное переживание спасения	гл. 1, 15–16
Непоколебимая вера	гл. 1, 19а
Чистая совесть	гл. 1, 19б
Жизнь в молитве	гл. 2, 1–2
Непорочное поведение	гл. 3, 2–7
Знание Писания	гл. 4, 6

Второе послание к Тимофею

святого апостола Павла

(Разделы: Общее, Составитель, Составление, и Подлинность см. выше в Введении к Пастырским посланиям).

ПОЛУЧАТЕЛЬ

Получатель назван Павлом *„возлюбленным сыном Тимофеем“*. Когда Павел писал это послание, Тимофей очевидно все еще находился в Ефесе (1, 15–18, см. Получатель 1 Тим.).

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Это последнее послание Павла носит очень личный характер. Он называет в нем имена 32 лиц. Фразы короткие, часто оборваны и следуют одна за другою как будто бы безо всякого плана. Образ мыслей очень взволнован, полон живых воспоминаний о прошлом и заботы о будущем Церкви. – Узы заточения видимо тяготят апостола, и он чувствует близость мученической смерти. Оставленный своими учениками и друзьями (1 15; 4, 10–11), он тоскует по своему возлюбленному сотруднику и духовному сыну Тимофею. *Настоятельная просьба о приходе Тимофея* и будет в сущности целью этого послания (1, 4; 4, 9. 13. 21). Но еще больше, чем тоска, волнует его *забота о Тимофее, молодом пастыре, и общине.* Отсюда и серьезные предостережения о ересях с их соблазнителными лжеучениями (3, 1–9) и настоятельные усовещевания, поучения и ободрения (1, 6–10).

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Введение: Обращение и благословление гл. 1, 1–2

1. Усовещевания к верности, гл. 1, 3–2, 2, 13

Благословенные воспоминания апостола . .	гл. 1, 3–5
Пробуждай дар благовестника	гл. 1, 6–10
Следуй моему примеру в страданиях . . .	гл. 1, 11–14
Верный борец: Онисифор	гл. 1, 15–18
Пострадай как добрый поборник Иисуса Христа	гл. 2, 1–13

2. Усовещевание к борьбе против лжеучителей гл. 2, 14–4, 8

Избегай пустого словопрения	гл. 2, 14–18
Непоколебимая основа	гл. 2, 19–21
Правильная защита: благочестивое поводение .	гл. 2, 22–26
Сущность лжеучителей и их учения . . .	гл. 3, 1–9
Но ты... претерпи гонение, как и я	гл. 3, 10–13
Но ты... крепко держись святых писаний . .	гл. 3, 14–17
Но ты... оставайся верным на своем посту . .	гл. 4, 1–5
Я же... подвигом добрым подвизался . . .	гл. 4, 6–8

Заключение: Поручения, сообщения и приветствия гл. 4, 9–22

Ключевое слово: *Верность*
Ключевой стих: „Если же кто и подвизается, не увенчавается, если незаконно будет подвизаться“ (2, 5).

РАЗНОЕ

Христология

Христос, вочеловечившийся . . .	1, 10
Потомок Давида	2, 8
Воскресший	1, 10; 2, 8
Податель благодати, Спаситель . .	1, 8. 9
Господь (во многих местах)	1, 16. 18
Судия	4, 1. 8
Приходящий снова	4, 8
Обетование жизни	1, 1

Плодотворное служение

Призвание к служению	1, 7–9
Стремление к благодати , ...	2, 19–21
Добровольная, радостная готовность к страданию	1, 8; 2, 3; 3, 12; 4, 5
Верная борьба и прилежание к труду .	2, 5–6
Основательное знание Слова Божия .	3, 14–17
Быть сильным милостию Божией . .	2, 1

Семь наименований христиан гл. 2

Сын	стих 1	Признак: новое рождение
Воин	стих 3	Признак: страдания
Подвизающийся	стих 5	Признак: упражение
Земледелец	стих 6	Признак: труд
Делатель	стих 15	Признак: уменье
Сосуд	стих 21	Признак: пригодность
Раб	стих 24	Признак: верность

Послание к Титу

святого апостола Павла

(Разделы: Общее, Составитель, Составление и Подлинность см. выше в Введении к Пастырским посланиям).

ПОЛУЧАТЕЛЬ

Тит был *сотрудником Павла,* хотя он и не упоминается в Деяниях Апостолов. Он был *грек,* но его происхождение неизвестно (Гал. 2, 3). В противоположность к Тимофею он остался необрезанным и после своего обращения (Гал. 2, 3–5), хотя в качестве посланца общины Антиохийской принимал участие в консилиуме в Иерусалиме, куда отправился вместе с Павлом, своим духовным отцом (Гал. 2, 1).

Апостол называет Тита своим *„истинным сыном по общей вере“* (1, 4). По-видимому, Тит не сопровождал его регулярно в его путешествиях, но часто имел возможность оказывать апостолу драгоценные услуги и замещать его в общинах. Так, например, Павел послал его из Ефеса *в Коринф* (2 Кор. 12, 18), по всей вероятности, для передачи строгого послания, которое находилось бы по порядку между обоими Посланиями к Коринфянам (2 Кор. 2, 3–4; 7, 8–12). В то время непорядки в общине были велики, и авторитет Павла сильно пошатнулся. Личное влияние Тита должно было много способствовать тому, чтобы побудить большинство членов общины к лучшему образу мышления. Апостолу, с опасением ожидавшему его в *Македонии* (2 Кор. 7, 5–7. 13), Тит смог принести утешительные вести.

После этого Павел обратился к Титу с просьбой *вернуться в Коринф* и продолжать там свою деятельность, в то время как он подготавливал одновременно сбор для бедных в Иерусалиме. По этому поводу он дал ему с собой четвертое послание, то-есть то, которое нам известно, как Второе послание к Коринфянам (2 Кор. 8, 6. 16). С этого момента мы почти не можем больше проследить истории Тита. *После своего первого заточения* Павел *оставляет его на Крите* с поручением организовать христианскую церковь (1, 5–6). Тит получает послание апостола, в котором тот зовет его встретиться с ним в *Никополе* (3, 12). Он сопровождает Павла во время его *второго путешествия в Рим,* однако покидает его там спустя некоторое время, чтобы отправиться в *Далмацию* (2 Тим. 4, 10).

Больше в Новом Завете ничего не говорится о Тите. То, как Павел говорит о его преданности (2 Кор. 8, 16), называет его своим товарищем и сотрудником (2 Кор. 8, 23) и часто посылает его с особыми поручениями в общины – показывает, что в Апостольской церкви он играл не незначительную роль.

По *преданию* (Евсевий) Тит был первым епископом христианской церкви на Крите, где он и умер в глубокой старости.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Молодая церковь на Крите была для Тита заданием не из легких. Критяне считались безнравственными и обманщиками (1, 12). У христиан не было еще упорядоченной общинной жизни (1, 5), и лжеучители пользовались этой возможностью, чтобы вносить смуты (1, 10–14; 3, 9). Эти обстоятельства побудили апостола Павла отправить послание, чтобы *дать Титу ясные предписания для организации общин на Крите* (1, 5; 2, 1–15; 3, 1–2).

Вторым поводом его послания было настоятельное и спешное желание встретиться с Титом в Никополе в Греции (3, 12).

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Введение: Обращение и благословение гл. 1, 1–4

1. Усовещевания руководителям общин гл. 1, 5–16

Их задание в общине	гл. 1, 5–9
Их борьба с обольстителями	гл. 1, 10–16

2. Усовещевания членам общины гл. 2, 1–3, 11

Духовное попечение отдельных сословий .	гл. 2, 1–10
Благодать, побуждающая к святости . . .	гл. 2, 11–15
Отношение к старшим	гл. 3, 1–7
Отношение к лжеучителям	гл. 3, 8–11

Заключение: личное, поручения и приветствия гл. 3, 12–15

Ключевое слово: *Ответственность*
Ключевой стих: „Слово здравое, неукоризненное, чтобы противник был посрамлен, не имея ничего сказать о нас худого“ (2, 8).

РАЗНОЕ

В Послании к Титу содержатся два исключительно сжатых *представления христианской истины,* которой нас учит Новый Завет: 2, 11–14 и 3, 4–7.

Только в нем Павел называет себя *„рабом Божиим“* (1, 1).

Павел – единственный писавший в Новом Завете, который *приводил высказывания языческих авторов;* он делает это три раза: в этом послании (1, 12), в Деян. 17, 28 и в 1 Кор. 15, 33.

По этому посланию мы видим, что *вторичное пришествие Христа,* о котором Павел так подробно писал фессалоникийцам 13 лет тому назад, еще и теперь, в его уже преклонном возрасте, *представляет для него блаженную надежду* (2, 13).

Благодать Божия

Источник благодати: милость Божия . . .	2, 11
Податель благодати: Иисус Христос . . .	2, 14; 3, 6
Средство благодати: Крест	2, 14
Плоды благодати: новое рождение, обновление Духом	3, 5. 6
Оправдание	3, 7
Жизнь вечная	3, 7

Послание к Филимону

святого апостола Павла

ОБЩЕЕ

Хотя это послание следует по порядку за Пастырскими посланиями, оно причисляется к *посланиям из заточения.* Между ним и посланиями к Ефесянам и Колоссянам существует тесная связь: посланцы, передающие послания, и сотрудники Павла, находящиеся с ним – одни и те же. Кроме того, Послание к Филимону одно из тех редких посланий, которые Павел писал собственноручно (19).

Это послание отличается от остальных посланий Павла тем, что оно не обращено к какой-либо общине, и в нем не находится какого-либо поучения; оно касается совершенно личных обстоятельств и обращено к другу по вере. А Сабатье очень метко говорит о нем:

„Мы привыкли представлять себе апостола Павла готового к спору, вооруженного логикой и множеством аргументов. Тем более приятное удивление вызывает он в спокойствии этого послания, написанного в минуту отдохновения, в дружеском обмене мыслей, непринужденном и даже веселом".

СОСТАВИТЕЛЬ

Автор неоднократно называет себя в послании, а именно: *„Павел, узник Иисуса Христа"* (1, 1), *„Павел старец"* (9), *„Я, Павел, написал моею рукою"* (19).

Авторство апостола Павла единогласно признается старо-церковным преданием, за исключением одного случая, упоминаемого Иеронимом.

Иероним пишет:

„Были люди, считавшие, что оно не написано апостолом или – если оно и было так – не в то время, когда его устами говорил Христос, ибо в нем нет ничего возвышенного..."

Однако это возражение он сам опровергает следующими доказательствами:

„Из этого старого несогласия мнений следует, что отвергание послания основывалось не на вопросе об его апостольском происхождении, но на его канонической ценности, и что подлинность только потому подвергалась сомнению, что предмет послания казался ниже достоинства апостола... Однако тот, кто так считает, показывает только свою неопытность".

Как внутренние, так и внешние доказательства так же, как и все содержание подтверждают, что писавшим это послание был Павел.

ПОЛУЧАТЕЛЬ

Получатель послания был христианин, по имени *Филимон.* После его имени упомянуто: *„И Апфии (сестре), возлюбленной, и Архиппу, сподвижнику нашему, и домашней твоей церкви“* (2).

Филимон, без сомнения, *глава семьи.* Он гражданин Колосс (Кол. 4, 9), пришедший очевидно чрез одного из учеников Павла к вере, если не при посредстве самого Павла (19) и являющийся пресвитером Колосской общины. По преданию он даже епископ этой церкви, приявший мученическую смерть при правлении Нерона.

Апфия во всяком случае *жена Филимона.* Павел обращается и к ней, так как речь идет о семейных обстоятельствах.

Архипп, по всей вероятности, ее сын, или родственник, или друг дома. По Кол. 4, 17 он был по-видимому пастырем в Колосской общине. Возможно, что он замещал Епафраса во время его отсутствия.

Под *домашней церковью* подразумевались во всяком случае христиане в Колоссах, собиравшиеся в доме Филимона. Однако это могла быть и только домашняя община Филимона. В подобные общины входили вообще все члены семьи, родственники и рабы, перешедшие в христианство.

СОСТАВЛЕНИЕ

Согласно стихам 10–23 это послание *было написано в заточении.* Его содержание показывает, что речь идет о заточении в *Риме.* Павел пользуется большой свободой, иначе он не мог бы говорить об убежавшем рабе, которого он принял. Кроме того он пишет об „узах“ (10), может быть, как намек, что он был прикован к римскому солдату. Поскольку он передает приветствия от Луки и Аристарха, которые сопровождали его в Рим (Деян. 27, 2), то это должно было быть в первое время заточения; как он потом пишет филиппийцам, оба его сподвижника больше не находятся с ним. Из этого следует, что послание *было написано в конце 60 года п. Р. Х. или в начале 61 года п. Р. Х. в Риме.* (Подробности см. в Введении к Посланиям Ефесянам и Колоссянам.)

ПОДЛИННОСТЬ

В древности не было никаких сомнений в подлинности этого послания. То обстоятельство, что отцы Церкви не цитируют его, объясняется очень просто тем, что оно носит личный характер, без поучительного или догматического содержания.

Марсион упоминает его в своем Каноне вслед за Посланиями к Колоссянам и Ефесянам, *Тертуллиан* после Послания к Филиппийцам; во *Фрагменте Муратори* он упоминается в связи с Пастырскими посланиями. Эти веские свидетельства дополняются еще *древней Сирийской и Латинской версиями.* Кроме того, послание упоминают еще *Ириней, Клеменс Александрийский, Ориген и Евсевий.*

Баур однако усматривает в этом послании зачаток христианского романа. Это выходящее из ряду вон представление, разумеется, отвергается большинством толкователей и показывает, насколько далеко можно зайти, если начать оспаривать книги Нового Завета. Совершенно иначе звучит свидетельство ученого фон Содена, который говорит:

> „Послание представляет собой прелестное свидетельство тонкой чувствительности и любви апостола, так же как и возвышенности чувств и языка, с которыми Павел описывает конкретные вещи в жизни".

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Цель ясно видна из содержания послания. *Павел вступается за беглого раба по имени Онисим.* Тот убежал от Филимона, вероятно утаив сумму денег. Во время бегства он встретился с Павлом. Может быть Онисима тоже арестовали и заточили в ту же темницу, что и Павла. Но возможно также, что он сам посетил Павла, которого знал по дому своего господина. Во всяком случае в момент своего бегства он не был еще христианином, но в стихе 10 Павел называет его своим духовным сыном. До этого Филимон знал Онисима, имя которого значит „годный", только как „негодника". Теперь однако Онисим готов смириться перед своим хозяином и снова взяться за свою работу. Филимон наверно угадает мысли Павла и поймет, что тот охотно видел бы освобожденного Онисима у себя (13–14). Онисим должен сам отнести в Колоссы послание, цель которого, без сомнения, состоит в том, чтобы обеспечить добрый прием раскаявшемуся и вернувшемуся к своему хозяину рабу.

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

Введение: Обращение и благодарение . . .	стих 1–7
Тема: Просьба Павла и побудительные причины	стих 8–21
Заключение: Сообщения и приветствия . .	стих 22–25

Ключевое слово: *Братство*
Ключевой стих: „Не как уже раба, но... брата возлюбленного" (16).

РАЗНОЕ

Практическое значение послания

Павел, апостол, великий догматик христианской Церкви, *принимает горячее участие в участи самых незначительных ее членов.* Он печется не только о спасении душ, но и о человеческих и общественных вопросах.

Здесь затронут *большой вопрос о рабстве.* Посылая Онисима обратно к его хозяину, Павел считается с существующим порядком, не устанавливая своего принципиального к нему отношения. Однако по той манере, с которой он пишет, Филимону не остается никакого иного выбора, как отпустить своего раба на волю. Чувства братства, любви, христианского равенства, которыми проникнуты эти строки, не согласуются на продолжительное время с сохранением рабства.

Это послание служит *большим ободрением для того, чтобы никогда не отчаиваться над самым низко упавшим и несчастнейшим человеком.* Евангелие – обновляющая сила, способная преобразовать бедного раба, обокравшего своего господина, в честного человека.

„Утверждают, что требуется три поколения, чтобы воспитался джентльмен; но Дух Христов может в самое короткое время сделать из раба возлюбленного брата и притом такого, который достоин быть им, если он только находится в постоянной связи со своим новым, царственным Господином“ (Рошдье).

Послание к Евреям

святого апостола Павла

ОБЩЕЕ

Библия учит, что Иисус Христос облечен тройной властью: Он Царь, Пророк и Первосвященник в одном лице. О Его первосвященстве мы прежде всего узнаем из Послания к Евреям, являющемся самым объемлющим новозаветным свидетельством о первосященстве Христа. Послание вследствие этого имеет громадное значение для полного понимания *Искупления Иисуса Христа.* Его часто называют „пятым Евангелием"; остальные четыре повествуют о деяниях Христа на земле, это же – о Его деяниях на Небе.

СОСТАВИТЕЛЬ

Нет ни одного выдающегося человека апостольского столетия, кому бы это послание уже не приписывалось: назывались Павел, Лука, Варнава, Аполлос, Сила, Петр, Приска, Акила и другие.

О личности составителя мы имеем в самом Послании следующие определенные данные:

Составитель *эллинский иудей,* то есть человек, основательно знающий Ветхий Завет по-гречески (Септуагинта).

Он *христианин в полном значении этого слова;* ибо он совершенно свободен от рабства предания так же, как и от ярма моисеева закона.

Он *„учитель богословия",* знакомый с еврейской историей. Он жил в апостольское время.

Он *близкий друг Тимофея,* поскольку намеревается посетить с ним общины, которым он пишет (13, 23).

Он живет в Италии во время составления Послания (13, 24).

Все эти данные говорят за то, что Послание написано апостолом Павлом.

Староцерковное предание дает нам некоторые ценные дополнения к вопросу об авторе:

Пантенус (первый известный катехет Александрийской школы; до своего обращения стоик; около 180 г. обратился в истинную веру; миссионер в Индии и Аравии) считал Послание написанным Павлом, не упоминавшим своего имени потому, что он, апостол язычников, обращался в нем к иудеям.

Клеменс Александрийский считал, что Павел написал это Послание по-еврейски, после чего оно было переведено на греческий язык Клеменсом Римским или Лукой. *Ориген* не согласился с этим, считая, что Послание написано слишком плавным греческим языком, чтобы быть переводом; он считал, что у Павла был сотрудник, придававший его мыслям и высказываниям внешнюю форму.

Тертуллиан упоминает о Послании, как о творении Варнавы. *В конце четвертого столетия,* когда Западная церковь сблизилась с Восточной, Послание к Евреям было всеобще признано *произведением апостола Павла,* и следующим образом установлено:

„Число посланий апостола Павла составляет 14".

С этого времени возникают только единичные сомнения в авторстве послания. Они снова появляются в 16-м столетии, когда *Лютер* приписывает его скорее Аполлосу, а другие деятели Реформации отрицают авторство Павла. Однако сперва еще эти сомнения не имеют силы. Только со времени Иоганна Давида Михаелиса (1788) все больше утверждается мнение, что Павел ни в коем случае не может быть составителем этого послания. Это мнение разделяется многими теологами нашего времени. Но *мы* скажем словами отца Церкви Оригена:

„Кто был составителем этого послания, знает в сущности только один Бог!"

ПОЛУЧАТЕЛИ

Поскольку составитель не называет себя, то отсутствует, за неимением непосредственного обращения, также и какое-либо определение читателей, к которым оно обращалось. Кто надписал послание „к Евреям", мы не знаем; может быть, это произошло тогда, когда послание было прибавлено к собранию посланий Павла. Заголовок соответствует впечатлению, которое должно возникнуть при чтении послания, а именно, что оно направлено *к христианам* еврейского происхождения (1, 1); ибо предпосылкой его является большое знание читателем истории народа Израиля, закона и иудейского богослужения с его формами (1, 1. 5. 7–8. 10; 2, 6. 12 и т. д.).

Евангелие было передано евреям апостолами или другими свидетелями и очевидцами Иисуса (2, 1–3). Они были свидетелями знамений и чудес Святого Духа (2, 4). Они были уже продолжительное время верующими, поскольку составитель упрекает их в том, что они уже давно должны были быть „учителями" других (5, 12), увещевает их, чтобы они „вспомнили прежние дни ваши" (10, 32), и напоминает им о их уже умерших

учителях (13, 7). Те „выдержали великий подвиг страданий“ (10, 32–34), без того однако, чтобы дошло до мученичества (12, 4).

По мнению разных толкователей составитель обращается к *иудео-христианам вообще;* по мнению других, только к *живущим в Палестине;* третьи считают, что он писал для *иудеев церкви в Иерусалиме* или даже *в Риме,* и в этом случае приветствие должно было исходить (гл. 13, 14) от верующих из Италии (в особенности из Рима), живших в Палестине. Так как послание было написано по-гречески, то некоторые толкователи считают, что оно предназначалось только для греческих кругов палестинских христиан.

Получателям этого послания во всяком случае угрожала опасность вернуться к иудейству; богослужения и производящие впечатление церемонии (9, 6–8, 10. 11; 13, 10 и т. д.) находились в резком противоречии с молитвенными собраниями, направленными только на духовность, происходившими в домах бедных. Это однако дает ясно понять, *что те, кому предназначалось послание, не могли быть ни кем иными, как иудео-христианами,* а именно, в чем вряд ли можно сомневаться, иудео-христианами в Иерусалиме и возможно во всей Палестине. Именно им угрожала опасность возврата в иудейство.

СОСТАВЛЕНИЕ

Клеменс Александрийский в своих писаниях часто ссылается на Послание к Евреям, и,следовательно, оно должно было быть написанным до 90-го года. В послании не *содержится никакого намека на разрушение* Иерусалима. Наоборот, составитель говорит о святилище в Иерусалиме как об „образе настоящего времени“ (9, 9). Из этого можно заключить, что послание было написано даже до 70-го года.

Во главе 13, 23 составитель говорит *о Тимофее*; однако, согласно преданию, тот погиб мученической смертью в 81 году, при римском императоре Домициане.

Из вышесказанного следует, что Послание к Евреям весьма вероятно было написано до 70-го года, то есть *между 60 и 70 п. Р. Х.* Возможно, что написано оно было *в Риме* (13, 24).

ПОДЛИННОСТЬ

Послание по-видимому было известно в Риме до конца первого столетия. *Клеменс Римский* в своем собственном послании к коринфянам (90–95 п. Р. Х.) ссылается на него во многих

местах. После продолжительной паузы, во время которой не находится достоверных следов ни у апостольских отцов церкви, ни у апологетов, в конце второго столетия мы находим нового свидетеля в лице *Пантенуса,* „блаженного пресвитера“ (см. „Составитель“). *Клеменс Александрийский,* цитирующий Послание к Евреям тоже часто называет его и особо рассматривает вопрос о составителе.

В подлинности послания как в древности, так и в современности сомнений не было; мнения расходились только по поводу личности автора.

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Послание преследует двоякую цель:

Цель поучительную. Путем логического ведения доказательств должно быть доказано превосходство Иисуса Христа и Его дела искупления над Ветхим Заветом. По-видимому тем, кому предназначалось послание, стоило больших усилий понять, что эпоха Моисеева закона безвозвратно прошла и что Иисус Христос не был простым реформатором, обновившим и дополнившим религию их отцов, но зачинителем новой, окончательной эпохи благодати Божией.

Цель практическую. Иудео-христиане, все еще „дети веры“, должны стать зрелыми и осознать опасности, которые им грозят: возврат к старой вере, охлаждение, неверие. Их недостаточное знание личности Иисуса Христа должно быть дополнено тем, что Он должен предстать перед их взором как чудесное, совершенное воплощение ветхозаветных образцов (предтечей) и пророчеств, ибо только более живое и более глубокое познание Христа может восполнить пробелы в их духовной жизни.

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

I. Поучительная часть

а) Превосходство личности Христа гл. 1, 1–7, 28

Выше, чем пророки	гл. 1, 1–3
Выше, чем ангелы	гл. 1, 4–14
Первое предостережение: как мы можем избегнуть	гл. 2, 1–4
Не Ангелам покорение	гл. 2, 5–18
установление	стих 5–9
необходимость	стих 10–13
благословение	стих 14–18

Выше Моисея . . . . гл. 3, 1–6
Второе предостережение: сегодня, когда
услышите глас Его . . . . гл. 3, 7–4, 13
Выше Аарона . . . . гл. 4, 14–5, 10
Третье предостережение: не становитесь
ленивыми . . . . гл. 5, 11–6, 20
Выше, чем Мельхиседек . . . . гл. 7, 1–28

б) Возвышенность Его священнодействования гл. 8, 1–10, 18
Небесное священнослужение . . . . . гл. 8, 1–5
Новый посредник (Новый Завет) . . . гл. 8, 6–13
Совершенство священнослужения . . . гл. 9, 1–10
Единственность жертвенной смерти . . . гл. 9, 11–10, 18

II. Практическая часть

Усовещевание в твердости в вере гл. 10, 19–13, 25
Приступим с искренним сердцем и полною
верою . . . . гл. 10, 19–25
Страшно впасть в руки Бога живого! . . . гл. 10, 26–31
Праведный верою жив будет облако
свидетелей) . . . . гл. 10, 32–11, 40
Взирая на начальника и совершителя веры
Иисуса . . . . гл. 12, 1–11
Старайтесь иметь мир со всеми и святость гл. 12, 12–29
Братолюбие между вами да пребывает . . гл. 13, 1–19
Благословение и приветствие . . . . . . гл. 13, 20–25

Ключевое слово: *Совершенство*
Ключевой стих: „Но Сей *Первосвященник* получил служение тем превосходнейшее, чем лучшего Он ходатай завета, который утвержден на лучших обетованиях“ (8, 6).

РАЗНОЕ

Пять опасностей
1. Опасность вознерадеть о спасении . . гл. 2, 1–4
2. Опасность ожесточения . . . . . . гл. 3, 7. 8. 15
3. Опасность отпада . . . . гл. 5, 11; 6, 1–2
4. Опасность сознательного греха . . . гл. 10, 19–39
5. Опасность пренебрежения благодатью . гл. 12, 14–29

Семь лучших вещей
1. Лучший союз . . . . гл. 7, 22
2. Лучшее служение . . . . гл. 8, 6

3. Лучшее наследство	гл. 10, 34
4. Лучшая надежда	гл. 7, 19
5. Лучшая жертва	гл. 9, 23
6. Лучшее отечество	гл. 11, 16
7. Лучшее воскресение	гл. 11, 35

Семь вечных вещей

1. Вечный Первосвященник	гл. 7, 21
2. Вечное спасение	гл. 5, 9
3. Вечный суд	гл. 6, 2
4. Вечный Дух	гл. 9, 14
5. Вечное наследство	гл. 9, 15
6. Вечное искупление	гл. 9, 12
7. Вечный союз	гл. 13, 20

Христос по главе первой

1. Наследник всех вещей	стих 2
2. Создатель вселенной	стих 2
3. Сияние славы	стих 3
4. Образ ипостаси ЕГО	стих 3
5. Вседержитель	стих 3
6. Спаситель от наших грехов	стих 3
7. Царь на троне Своем	стих 3
8. Рожденный Отцом	стих 5
9. Помазанник Божий	стих 9
10. Бог вечности	стих 10–12

Откровение

святого Иоанна Богослова

ОБЩЕЕ

После исторических книг и посланий с их обоснованными изложениями и поучениями в заключение Нового Завета следует совершенно единственное в своем роде пророческое писание. Эта последняя книга Библии называется *„Откровение св. Иоанна“*. Первоначально, однако, она так не называлась: начальные слова книги дают нам истинное, соответствующее смыслу заглавие: *„Откровение Иисуса Христа“*. Откровение (по-гречески: Апокалипсис) означает буквально „раскрытие“, снятие покровов со скрытого до тех пор. Его часто можно было переводить также словом *„явление“*. Павел писал например галатам, указывая на явление Христа в Дамаске, что он принял свое благовествование апокалипсисом Иисуса Христа (Гал. 1, 12).

Х. Рощдье называет Откровение

„Святое святых Писания, в которое можно проникнуть только на коленях, после того как пройти другие помещения святилища“.

Откровение проявляет как по форме, так и по содержанию большое *сходство* с книгами *Иезекииля и Даниила.* Его можно рассматривать даже как продолжение предсказаний Даниила.

Откровение называлось *книга страдающей общины* (Екклезиа пресса). Бенгель не случайно замечает:

„Эта книга особо ценится верующими главным образом в испытаниях“.

СОСТАВИТЕЛЬ

Составитель называет себя *Иоанн, раб Иисуса Христа, свидетелем Бога и Христа* (1, 1–2. 4; 22, 8), братом и соучастником в скорби общины (1, 9) и пророком (1, 3. 10. 11; 22, 7. 10. 18).

В староцерковном предании вопроса о составителе вообще не поднимается. Для этого имеются многие исторические доказательства (см. Подлинность). Только во второй половине второго столетия начинают замечаться некоторые сомнения. В этом были виноваты отчасти монтанисты с их экстравагантными ожиданиями тысячелетнего Царствия. Одновременно обращается также внимание на значительные речевые различия между Откровением и другими посланиями Иоанна. Эти сомнения были однако рассеяны во время Иринея и Тертуллиана, и апостол Иоанн по всеобщему мнению признан автором.

В новейшее время снова возник старый спорный вопрос. Следующие ниже *внутренние доказательства должны якобы опровергнуть авторство Иоанна:*

Иоанн многократно называет себя в Откровении, чего он не делает в остальных своих писаниях. – Против этого можно возразить: Откровение, в противоположность другим посланиям Иоанна, – пророческое произведение, а пророки, в противоположность историкам, имели обыкновение часто называть себя.

Речевые и стилистические различия между Евангелием от Иоанна, его Посланиями и Откровением настолько велики, что эти писания не могли выйти из под одного пера. Евангелия и Послания написаны на очень простом, хотя и совершенно безукоризненном греческом языке; Откровение же во многих местах кажется неудачным переводом с еврейского. – Против этого следует возразить: разница содержания требует также и различия языка. Кроме того, Иоанн писал по-видимому Откровение при самых неблагоприятных обстоятельствах, в то время как при составлении Евангелия он, возможно, мог воспользоваться помощью способного греческого писца. Кроме того, в Евангелиях, Посланиях и в Откровении встречаются *многие родственные черты* как по понятиям, так и по языку. Вспомним хотя бы выражение *„Агнец“,* которое применяется ко Христу только в четвертом Евангелии (1, 29, 36) и в Откровении (5, 6, 8. 12 и т. д.). 1 Пет. 1, 19 и Деян. 8, 32 также указывают на эту связь. Подобно этому обстоит и с наименованием: *„Слово Божие“* (Иоан. 1, 1; 1 Иоан. 1, 1; Откр. 19, 13). Некоторые излюбленные выражения Иоанна повторяются неоднократно и в Откровении, как например: „свидетельство“, „свидетельствуем“, „тот, кто пребывает“. Греческое выражение для „истинный“ или „подлинный“ встречается в Евангелии от Иоанна девять, в Первом послании Иоанна четыре, а в Откровении десять раз, но во всем остальном Новом Завете только пять раз. И это только некоторые из многочисленных других соответствий.

Выдающийся ученый Винер (выпустивший грамматику новозаветных речевых особенностей, проложившую новые пути в новозаветном объяснении Библии) пишет: „Взволнованная серьезность вдохновленного автора, описывавшего то, что настолько превосходит все остальное, поднимает его над всеми обычными (грамматическими) правилами, так что он отрывисто переходит от одной грамматической конструкции к другой, наглядно представляя тот предмет, который он описывает. Это происходит не от незнания грамматики, поскольку он

проявляет полное овладение грамматическими правилами в других, гораздо более трудных конструкциях".

В заключение мы можем на оснавании как внутренних, так и внешних доказательств установить, что *Откровение было написано без сомнения апостолом Иоанном, составителем четвертого Евангелия.*

ПОЛУЧАТЕЛИ

Из первого стиха можно заключить, что „Откровение Иисуса Христа" предназначается *„Его рабам"*. Среди них Христос выбрал одного, Иоанна, чтобы показать ему будущее Церкви в образах и пояснить их значение, чтобы он мог передать это общине (2). Согласно стиху 4 Откровение сперва предназначалось для *семи церквей в Малой Азии,* среди которых Иоанн провел последнее время своего апостольского служения. Число семь однако (божественное совершенство) указывает на то, что это свидетельство предназначено не только для азиатских общин, но и для всей Церкви Иисуса Христа во всем мире и во все времена.

СОСТАВЛЕНИЕ

Относительно *места, где было написано Откровение,* не существует никаких сомнений. Иоанн сам указывает остров Патмос – маленький, выжженный и неплодородный скалистый островок в Эгейском море, вблизи берегов Малой Азии (1, 9).

Относительно времени написания мнения расходятся. Одни считают, что это было время правления *императоров Галба или Веспасиана* и основывают это мнение на Откровении 17, 9. 11. Они утверждают, что семь царей – это семь римских императоров, из которых пять павших уже: Август, Тиберий, Калигула, Клавдий и Нерон; тот, кто еще жив, это Галба, шестой. По началу 11 главы можно заключить, что Иерусалим еще не разрушен, но в ближайшем будущем можно ожидать его взятия язычниками (римлянами) (11, 1–2). Жена, блудница Вавилонская, в 17-той главе позволяет думать о покорившем мир городе семи холмов – Риме (17, 9), и т. д. Следовательно, Откровение могло быть написано в 67–70 годах.

Другие считают, что Иоанн написал свою пророческую книгу при императоре Домициане. В подтверждение и этого мнения в самой книге можно найти различные доказательства, как например, положение общин: „Ангел" (епископ?) во главе

каждой общины (2, 1); снижение духовной жизни (2, 4 и т. д.); гностическое учение николаитов (2, 4); преследование христиан из-за их отказа обожествлять цезаря (13, 14 и далее; 14, 9 и далее; 20, 4). Это поддерживается и многими церковноисторическими свидетельствами: *Ириней* решительно утверждает, что Откровение „было узрето“ в конце правления Домициана, а *Иероним* напоминает, что Иоанн был сослан на Патмос и освобожден при Домициане. Все это указывает на позднейшее время.

В этом случае Откровение было написано *в 94–95 гг. во время второго гонения при Домициане.* Мы склоняемся к последнему мнению.

ПОДЛИННОСТЬ

Староцерковное предание признает *подлинность этого Писания,* хотя мнения об авторе его расходятся. Первым свидетелем служит *Юстин-мученик,* когда он пишет (Диал. 81, 4):

> „Между нами также и муж Иоанн, один из апостолов Иисуса Христа, в Откровении, которое было ему дано, предсказал тем, кто верил в нашего Господа Иисуса Христа...“

Папиас, ученик апостолов, также знал эту книгу и называл ее произведением апостола Иоанна.

Ириней пишет:

> „Если кто-либо обратит внимание на то, что говорили пророки о конце, и на все то, что Иоанн, ученик Господа, узрел в своем Откровении...“

„Из сообщений *Евсевия* о Папиасе, Мелито Сардисского, Феофила Антиохийского и Аполлония следует, что все они считали Апокалипсис святой книгой, и со времени *Иринея, Тертуллиана, Фрагмента Муратори составителем ее по всеобщему мнению считается апостол Иоанн,* не только у западных отцов Церкви, но и у восточных, как *Клеменс Александрийский, Ориген Мефодий, Серапион“* (Ф. Барт).

ЦЕЛЬ И ЗАДАНИЕ

Откровение должно было в первую очередь *ободрить церкви в Малой Азии и укрепить их в страданиях.* К концу первого столетия все эти общины подвергались многочисленным нападкам как со стороны языческого населения и его учреждений, так и со стороны иудеев. Во внутренней жизни им угрожали лжеучители с их ересями, как николаиты, керинфиане и другие. К тому же их верный духовный пастырь Иоанн был оторван от них вследствие своей ссылки на Патмос. Что будет со стес-

ненной Церковью? На это книга дает ответ: Бог и Царствие Его в конце концов восторжествуют над всеми земными царствами и вражескими силами. Благо тому, кто не дает временным затруднениям отвратить себя от веры в окончательное торжество Господне!

Но и всей Церкви Христовой во все времена Откровение приносит утешение и опору. Страдания и искушения общин в Малой Азии являются ведь только предвестниками тех страданий и гонений, которые предстоят Церкви во всем мире в гораздо большей степени. Но именно ей и предназначается обетование окончательного торжества в наследии Агнца.

СОДЕРЖАНИЕ И ДЕЛЕНИЕ ТЕКСТА

1. Христос, Господь наш, и Его церковь гл. 1–3

а) Введение книги		гл. 1, 1–8
Цель и значение	1–3	
Благословение	4–6	
Я есть и гряду!	7–8	
б) Видение Христа		гл. 1, 9–20
При каких обстоятельствах: пребывание в ссылке, пребывание в духе	9–11	
Образ Христа в Его величии	12–16	
Следствие: призвание Иоанна	17–20	
в) Возвещение вознесенного Христа		гл. 2, 1–3, 22
Ефесу: не оставляй первую любовь твою!	2, 1–7	
Смирне: будь верен до смерти!	2, 8–11	
Пергаму: избегай идолов!	2, 12–17	
Фиатире: испытывайте дух свой!	2, 18–29	
Сардии: Бодрствуй над делами твоими!	3, 1–6	
Филадельфии: се, гряду скоро!	3, 7–13	
Лаодикии: О, если бы ты был холоден или горяч!	3, 14–22	

2. Христос, Господь наш, и народы гл. 4, 1–11, 14

а) Выкуп человечества		гл. 4, 1–5, 14
Всемогущий Бог на престоле	гл. 4	
Агнец на престоле	гл. 5	
б) Всемирное потрясение		гл. 6, 1–11, 14
Снятие первых 6 печатей	гл. 6	
Промежуточное видение: избавленные	гл. 7	

7-ая печать и первые 6 труб . . гл. 8–9
Видение: книжка раскрытая . . гл. 10
Видение: два свидетеля . . . гл. 11, 1–14

3. *Борьба с сатанинскими антихристовыми силами гл. 11, 15–14, 20*

Начало: седьмая труба . . . . гл. 11, 15–19
Борьба на небе . . . . гл. 12, 1–13
Борьба на земле . . . . гл. 12, 14–17
Два зверя и лже-пророк . . . . гл. 13, 1–18
Видение . . . . гл. 14, 1–20

4. *Падение антихристовых сил гл. 15, 1–19, 21*

Начало: знамение на небе . . . . гл. 15
Семь чаш гнева . . . . гл. 16
Тайна падения Вавилона . . . . гл. 17–18
Брак Агнца . . . . гл. 19, 1–10
Окончательная победа: победитель Христос . гл. 19, 11–21

5. *Господь Иисус Христос и Царствие Его гл. 20, 1–22, 21*

Тысячелетнее царство . . . . гл. 20, 1–6
Последнее восстане (озеро огненное) . . гл. 20, 7–10
Последний суд (Страшный суд) . . . . . гл. 20, 11–15
Новое небо и новая земля . . . . гл. 21, 1–22, 5
Последние увещевания . . . . гл. 22, 6–21

Ключевое слово: *Завершение*
Ключевой стих: „Я есмь Алфа и Омега, первый и последний... (1, 8).

РАЗНОЕ

Личность Иисуса Христа

Откровение раскрывает перед нами, как ни одна другая книга Нового Завета, Личность Иисуса Христа, Господа нашего. В ней рисуется Его образ с такой полнотой Его черт, что здесь могут быть названы только некоторые. Вознесшийся Христос описывается нам:

В Его вочеловечении

Как Сын Человеческий . . . . гл. 1, 13
как лев колена Иудина . . . . гл. 5, 5
как корень и потомок Давида . . . . . . гл. 22, 16

ОГЛАВЛЕНИЕ

Ветхий Завет

Книги Нового Завета

50